

كتاب : أحكام القرآن  
المؤلف : محمد بن إدريس الشافعي

أحكام القرآن للشافعي

بسم الله الرحمن الرحيم وبه العون

الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين الذي خلق الإنسان من طين وجعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لهم السمع والأبصار والأفئدة وبعث فيهم الرسل والأئمة مبشرين بالجنة من أطياع الله ومنذرين بالنار من عصى الله وخصنا بالنبي المصطفى والرسول المجتبي أبي القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب الذين هداهم الله واصطفاهم من بني هاشم والمطلب أرسله بالحق إلى من جعله من أهل التكليف من كافة الخلق بشيرا ونذيرا وداعيا إلى الله ياذنه وسراجا منيرا وأنزل معه كتابا عزيزا ونورا مبينا وتبصرة وبيانا وحكمة وبرهانا ورحمة وشفاء وموعظة وذكرى فنقل به من أنعم عليه بتوفيقه من الكفر والضلالة إلى الرشاد والهداية وبين فيه ما أحل وما حرم وما حمد وما ذم وما يكون عبادة وما يكون معصية نصا أو دلالة ووعد وأوعد وبشر وأنذر ووضع رسوله من دينه موضع الإبانة عنه وحين قبضه الله قيض في أمته جماعة اجتهدوا في معرفة كتابه وسنة نبيه حتى رسخوا في العلم وصاروا أئمة يهدون بأمره ويبينون ما يشكل على غيرهم من أحكام القرآن وتفسيره وقد صنّف غير واحد من المتقدمين والمتأخرين في تفسير القرآن ومعانيه

وإعراجه ومبانيه وذكر كل واحد منهم في أحكامه ما بلغه علمه وربما يوافق قوله قولنا وربما يخالفه فرأيت من دلت الدلالة على صحة قوله أبا عبد الله محمد بن إدريس الشافعي الملقب ابن عم محمد رسول الله وعلى آله قد أتى على بيان ما يجب علينا معرفته من أحكام القرآن وكان ذلك مفترقا في كتبه المصنفة في الأصول والأحكام فميزته وجمعته في هذه الأجزاء على ترتيب المختصر ليكون طلب ذلك منه على من أراد أيسر واقتصر في حكاية كلامه على ما يتبين منه المراد دون الإطناب ونقلت من كلامه في أصول الفقه واستشهاده بالآيات التي احتاج إليها من الكتاب على غاية الاختصار ما يليق بهذا الكتاب وأنا أسأل الله البر الرحيم أن ينفعني والناظرين فيه بما أودعته وأن يجزينا جزاء من اقتدينا به فيما نقلته فقد بالغ في الشرح والبيان وأدى النصيحة في التقدير والبيان ونبه على جهة الصواب والبرهان حتى أصبح من اقتدى به على ثقة من دين ربه ويقين من صحة مذهبه والحمد لله الذي شرح صدرنا للرشاد ووقفنا لصحة هذا الاعتقاد وإليه الرغبة عزت قدرته في أن يجري على أيدينا موجب هذا الاعتقاد ومقتضاه ويعيننا على ما فيه إذنه ورضاه وإليه التضرع في أن يتغمدنا برحمته وينجيننا من عقوبته إنه الغفور الودود والفعال لما يريد وهو حسبنا ونعم الوكيل

أنا أبو عبد الله محمد بن عبد الحافظ أنا أبو الوليد حسان بن محمد الفقيه أنا أبو بكر أحمد بن محمد بن عبيدة قال كنا نسمع من يونس بن عبد الأعلى تفسير زيد بن أسلم عن ابن وهب فقال لنا يونس كنت أولا أجالس

أصحاب التفسير وأناظر عليه وكان الشافعي إذا أخذ في التفسير كأنه شهد التزليل أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو الوليد الفقيه أنا أبو بكر حمدون قال سمعت الربيع يقول قلما كنت أدخل على الشافعي رحمه الله إلا والمصحف بين يديه يتتبع أحكام القرآن

## فصل فيما ذكره الشافعي رحمه الله في التحريض على تعلم أحكام القرآن

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ رحمه الله أنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنا الربيع بن سليمان أخبرنا الشافعي رحمه الله في ذكر نعمة الله علينا برسوله بما أنزل عليه من كتابه فقال وإنه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فنقلهم به من الكفر والعمى إلى الضياء والهدى وبين فيه ما أحل لنا بالتوسعة على خلقه وما حرم لما هو أعلم به من حظهم على الكف عنه في الآخرة والأولى وابتلى طاعتهم بأن تعبلهم بقول وعمل وإمسك عن محارم وحما هموها وأثابهم على طاعته من الخلود في جنته والنجاة من نعمته ما عظمت به نعمته جل ثناؤه وأعلمهم ما أوجب على أهل معصيته من خلاف ما أوجب لأهل طاعته ووعظهم بالإخبار عن من كان قبلهم ممن كان أكثر منهم أموالاً وأولاداً وأطول أعماراً وأحمد آثاراً فاستمتعوا بخلافهم في حياة دنياهم فأذاقهم عند نزول قضائه منيأهم دون آمالهم ونزلت بهم عقوبته عند اقتضاء آجالهم ليعتبروا في آنف الأوان

ويتفهموا بجلية التبيان وينتهوا قبل رين الغفلة ويعملوا قبل انقطاع المدة حين لا يعتب مذنب ولا تؤخذ فدية وتجذ كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً وكان مما أنزل في كتابه جل ثناؤه رحمة ورحمة علمه من علمه وجهله من جهله قال والناس في العلم طبقات موقعهم من العلم بقدر درجاتهم في العلم به فحق على طلبة العلم بلوغ غاية جهلهم في الاستكثار من علمه والصبر على كل عارض دون طلبه وإخلاص النية لله في استدراك علمه نصاً واستنباطاً والرغبة إلى الله في العون عليه فإنه لا يدرك خير إلا بعونه فإن من أدرك علم أحكام الله في كتابه نصاً واستدلالاً ووقفه الله للقول والعمل لما علم منه فاز بالفضيلة في دينه وديناه وانفتت عنه الريب ونورت في قلبه الحكمة واستوجب في الدين موضع الإمامة فنسأل الله المبتدئ لنا بنعمه قبل استحقاقها المدمم بما علينا مع تقصيرنا في الإتيان على ما أوجب من شكرها الجاعلنا في خير أمة أخرجت للناس أن يرزقنا فهمها في كتابه ثم سنة نبيه وقولا وعملا يؤدي به عنا حقه ويوجب لنا نافلة مزيده فليست تنزل بأحد من أهل دين الله نازلة إلا وفي كتاب الله الدليل على سبيل الهدى فيها قال الله عز وجل أنزلنا عليك الكتاب لتبين للناس من الظلمات إلى النور يا ذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد وقال تعالى ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين وقال تعالى وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلمهم يتفكرون

قال الشافعي رحمه الله ومن جماع كتاب الله عز وجل العلم بأن جميع كتاب الله إنما نزل بلسان العرب والمعرفة بناسخ كتاب الله ومنسوخه والقرض في تنزيله والأدب والإرشاد والإباحة والمعرفة بالوضع الذي وضع الله نبيه وما أراد بجميع فرائضه أراد كل خلقه أم بعضهم دون بعض وما افترض على الناس من طاعته والانتهاج إلى أمره ثم معرفة ما ضرب فيها من الأمثال الدوال على طاعته المبينة لا جتاب معصيته وترك الغفلة عن الحظ والازدياد من نوافل القضل فالواجب على العالمين ألا يقولوا إلا من حيث علموا

ثم ساق الكلام إلى أن قال والقرآن يدل على أن ليس في كتاب الله شيء إلا بلسان العرب قال الله عز وجل وإنه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين وقال الله عز وجل وكذلك أنزلناه حكماً عربياً وقال تعالى وكذلك أو حيناً إليك قرآنا عربياً لتندر أم القرى ومن حولها فأقام حجته بأن كتابه عربي ثم أكد ذلك بأن نفى عنه كل لسان غير لسان العرب في آيتين من كتابه فقال تبارك وتعالى ولقد تعلم

أهم يقولون إنما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين وقال تعالى ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصلت آياته إعجمي وعربي

وقال ولعل من قال إن في القرآن غير لسان العرب ذهب إلى أن شيئا من القرآن خاصا بجهله بعض العرب ولسان العرب أوسع الألسنة مذهبا وأكثرها ألفاظا ولا يحيط بجميع علمه إنسان غير نبي ولكنه لا يذهب منه شيء على عامة أهل العلم كالعلم بالسنة عند أهل الفقه لا نعلم رجلا جمعها فلم ينهب منها شيء عليه فإذا جمع علم عامة أهل العلم بما أتى على السنن والذي ينطق العجم بالشيء من لسان العرب فلا ينكر إذا كان اللفظ قيل تعلموا أو نطق به موضوعا أن يوافق لسان العجم أو بعضه قليل من لسان العرب فبسط الكلام فيه

### فصل في معرفة العموم والخصوص

أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله قال الله تبارك وتعالى خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل وقال تعالى خلق السموات والأرض وقال تعالى وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها فهذا عام لا خاص فيه فكل شيء من سماء وأرض وذو روح وشجر وغير ذلك فالله خالقه وكل دابة فعلى الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها وقال عز وجل إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله

أتقاكم وقال تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون أياما معدودات فمن شهد منكم الشهر فليصمه وقال تعالى إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا قال الشافعي فيين في كتاب الله أن في هاتين الآيتين العموم والخصوص فأما العموم منها ففي قوله عز وجل إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا فكل نفس خوطب بهذا في زمان رسول الله وقبيله وبعده مخلوقة من ذكر وأنثى وكلها شعوب وقبائل والخاص منها في قوله عز وجل إن أكرمكم عند الله أتقاكم لأن التقوى إنما تكون على من عقلها وكان من أهلها من البالغين من بني آدم دون المخلوقين من الدواب سواهم ودون المغلوب على عقولهم منهم والأطفال الذين لم يبلغوا عقل التقوى منهم فلا يجوز أن يوصف بالتقوى وخلافها إلا من عقلها وكان من أهلها أو خالفها فكان من غير أهلها

وفي السنة دلالة عليه قال رسول الله

رفع القلم عن ثلاثة النائم حتى يستيقظ والصبي حتى يبلغ والجنون حتى يفيق قال الشافعي رحمه الله وهكذا التنزيل في الصوم والصلاة على البالغين العاقلين دون من لم يبلغ ممن غلب على عقله ودون الحيض في أيام حيضهن

قال الشافعي رحمه الله قال الله تعالى الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسينا الله ونعم الوكيل قال الشافعي رحمه الله فإذا كان مع رسول الله ناس غير من جمع لهم من الناس وكان المخبرون لهم ناس غير من جمع لهم وغير من معه ممن جمع عليه معه وكان الجامعون لهم ناسا فالدلالة بينة لما وصفت من أنه إنما جمع لهم بعض الناس دون بعض والعلم يحيط أن لم يجمع لهم الناس كلهم ولم يخبرهم الناس كلهم ولم

يكونوا هم الناس كلهم ولكنه لما كان اسم الناس يقع على ثلاثة نفر وعلى جميع الناس وعلى من بين جميعهم وثلاثة منهم كان صحيحا في لسان العرب أن يقال قال لهم الناس قال وإنما كان الذين قالوا لهم ذلك أربعة نفر إن الناس قد جمعوا لكم يعنون المنصرفين من أحد وإنما هم جماعة غير كثيرين من الناس جامعون منهم غير المجموع لهم والمخبرون للمجموع لهم غير الطائفتين والأكثرين من الناس في بلادهم غير الجامعين والمجموع لهم ولا المخب وقال الله عز وجل وقودها الناس والحجارة فدل كتاب الله عز وجل على أنه إنما وقودها بعض الناس لقوله عز وجل إن الذين سبقتم لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون

قال الشافعي رحمه الله قال الله عز وجل ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد وذكر سائر الآيات ثم قال فأبان أن للوالدين والأزواج مما سمى في الحالات وكان عام المخرج فدللت سنة رسول الله على أنه إنما أريد بها بعض الوالدين والأزواج دون بعض وذلك أن يكون دين الوالدين والمولود والزوجين واحدا ولا يكون الوارث منهما قاتلا ولا مملوكا وقال تعالى من بعد وصية يوصي بها أو دين فأبان رسول الله أن الوصايا يقتصر بها على الثلث ولأهل الميراث الثلثان وأبان أن الدين قبل الوصايا والميراث وأن لا وصية ولا ميراث حتى يسوفي أهل الدين دينهم ولولا دلالة السنة

ثم إجماع الناس لم يكن ميراث إلا بعد وصية أو دين ولم تعد الوصية أن تكون مقدمة على الدين أو تكون والدين سواء

وذكر الشافعي رحمه الله في أمثال هذه الآية آية الوضوء وورود السنة بلمسح على الخفين وآية السرقة وورود السنة بأن لا قطع في ثمر ولا كثر لكونهما غير محرزين وأن لا يقطع إلا من بلغت سرقة ربع دينار وآية الجلد في الزاني والزانية وبيان السنة بأن المراد بها البكران دون الثيبين وآية سهم ذي القربى وبيان السنة بأنه لبي هاشم وبني عبدالمطلب دون سائر القربى وآية الغنيمة وبيان السنة بأن السلب منها للقاتل وكل ذلك تخصيص للكتاب بالسنة ولولا الاستدلال بالسنة كان الطهر في القلمين وإن كان لابسا للخفين وقطعنا كل من لزمه اسم سارق وضربنا مائة كل من زنى وإن كان ثيبا وأعطينا سهم ذي القربى من بينه وبين النبي قرابة وخمسنا السلب لأنه من الغنيمة فصل في فرض الله عز وجل في كتابه واتباع سنة نبيه

أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله تعالى وضع الله جل ثناؤه رسوله من دينه وفرضه وكتابه الموضع الذي أبان جل ثناؤه أنه جعله علما لدينه بما افترض من طاعته وحرم من معصيته وأبان فضيلته بما قرر من الإيمان برسوله مع الإيمان به فقال تبارك وتعالى آمنوا بالله ورسوله وقال تعالى إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع

لم يذهبوا حتى يستأذوه فجعل دليل ابتداء الإيمان الذي ما سواه تبع له الإيمان بالله ثم برسوله فلو آمن به عبد ولم يؤمن برسوله لم يقع عليه اسم كمال الإيمان أبدا حتى يؤمن برسوله عليه السلام معه قال الشافعي رحمه الله وفرض الله تعالى على الناس اتباع وحية وسنن رسوله فقال في كتابه ربنا وبعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إنك أنت العزيز الحكيم وقال تعالى لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين وقال تعالى واذكرونا ما ينطق في بيوتكم من آيات الله والحكمة وذكر غيرها من الآيات التي وردت

في معناها قال فذكر الله تعالى الكتاب وهو القرآن وذكر الحكمة فسمعت من أَرْضَى من أهل العلم بالقرآن يقول الحكمة سنة رسول الله وهذا يشبه ما قال والله أعلم بأن القرآن ذكر وأتبعته الحكمة وذكر الله عز وجل منته على خلقه بتعليمهم الكتاب والحكمة فلم يجوز والله أعلم أن تعد الحكمة هاهنا إلا سنة رسول الله وذلك أنها مقرونة مع كتاب الله وأن الله افترض طاعة رسول الله وحتم على الناس اتباع أمره فلا يجوز أن يقال لقول فرض إلا لكتاب الله ثم سنة رسول الله

مبينة عن الله ما أراد دليلاً على خاصه وعامه ثم قرن الحكمة بكتابه فأتبعها إياه ولم يجعل هذا لأحد من خلقه غير رسول الله ثم ذكر الشافعي رحمه الله الآيات التي وردت في فرض الله عز وجل طاعة رسوله منها قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فقال بعض أهل العلم أولو الأمر أمراء سرايا رسول الله وهكذا أخبرنا والله أعلم وهو يشبه ما قال والله أعلم أن من كان حول مكة من العرب لم يكن يعرف إمارة وكانت تأنف أن تعطى بعضها بعضاً طاعة الإمارة فلما دانت لرسول الله بالطاعة لم تكن ترى ذلك يصلح لغير رسول الله فأمروا أن يطيعوا أولي الأمر الذين أمرهم رسول الله لا طاعة مطلقاً بل طاعة يستثنى فيها لهم وعليهم قال تعالى فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله يعني إن اختلفتم في شيء وهذا إن شاء الله كما قال في أولي الأمر لأنه يقول فإن تنازعتم في شيء يعني والله أعلم هم وأمرؤهم الذين أمروا بطاعتهم فردوه إلى الله والرسول يعني والله أعلم إلى ما قال الله والرسول إن عرفتموه وإن لم تعرفوه سألتهم رسول الله عنه إذا وصلتكم إليه أو من وصل إليه لأن ذلك الفرض الذي لا منازعة لكم فيه لقول الله عز وجل وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن

يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن تنازع ممن بعد عن رسول الله رد الأمر إلى قضاء الله ثم إلى قضاء رسول الله فإن لم يكن فيما تنازعوا فيه قضاء نصاً فيهما ولا في واحد منهما ردوه قياساً على أحدهما

وقال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم قال الشافعي نزلت هذه الآية فيما بلغنا والله أعلم في رجل خاصم الزبير رضي الله عنه في أرض ففرض النبي بما للزبير رضي الله عنه وهذا القضاء سنة من رسول الله لا حكم منصوص في القرآن وقال عز وجل وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون والآيات بعدها فأعلم الله الناس أن دعاءهم إلى رسول الله ليحكم بينهم دعاء إلى حكم الله وإذا سلموا لحكم النبي فإنما سلموا لفرض الله وبسط الكلام فيه

قال الشافعي رضي الله عنه وشهد له جل ثناؤه باستمساكه بأمره به والهدى في نفسه وهداية من اتبعه فقال وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نورا نهدى به من نشاء من عبادنا وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم صراط

الله الذي له ما في السموات وما في الأرض ألا إلى الله تصير الأمور وذكر معها غيرها ثم قال في شهادته له إنه يهدي إلى صراط مستقيم صراط الله وفيما وصفت من فرض طاعته ما أقام الله به الحجة على خلقه بالتسليم لحكم رسوله واتباع أمره فما سن رسول الله فيما ليس لله فيه حكم فحكم الله سنته ثم ذكر الشافعي رحمه الله الاستدلال بسنته على الناسخ والمنسوخ من كتاب الله ثم ذكر القرائن المنصوصة التي بين رسول الله معها ثم ذكر القرائن الجمل التي أبان رسول الله عن الله سبحانه كيف هي ومواقيتها ثم ذكر العام من أمر الله الذي أراد به العام والعام الذي

أراد به الخاص ثم ذكر سنته فيما ليس فيه نص كتاب وإيراد جميع ذلك هاهنا مما يطول به الكتاب وفيما ذكرناه إشارة إلى ما لم نذكره

### فصل في تثبيت خبر الواحد من الكتاب

أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنا الربيع بن سليمان قال قال الشافعي رحمه الله وفي كتاب الله عز وجل دلالة على ما وصفت قال الله عز وجل إنا أرسلنا نوحا إلى قومه وقال تعالى ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه وقال عز وجل وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وقال تعالى وإلى عاد أخاهم هودا وقال تعالى وإلى ثمود أخاهم صالحا وقال تعالى وإلى مدين أخاهم شعيبا وقال جل وعز

كذبت قوم لوط المرسلين إذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون إني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وقال تعالى لنبيه إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده وقال تعالى وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل قال الشافعي فأقام جل ثناؤه حجته على خلقه في أنبيائه بالأعلام التي باينوا بها خلقه سواهم وكانت الحججة على من شاهد أمور الأنبياء دلالتهم التي باينوا بها غيرهم وعلى من بعدهم وكان الواحد في ذلك وأكثر منه سواء تقوم الحججة بالواحد منهم قيامها بالأكثر قال تعالى واضرب لهم مثلا أصحاب القرية إذ جاءها المرسلون إذ أرسلنا إليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث فقالوا إنا إليكم مرسلون قال فظاهر الحججة عليهم باثنين ثم ثالث وكذا أقام الحججة على الأمم بواحد وليس الزيادة في التأكيد مانعة من أن تقوم الحججة بالواحد إذا أعطاه الله ما يبين به الخلق غير النبيين واحتج الشافعي بالآيات التي وردت في القرآن في فرض الله طاعة رسوله ومن بعده إلى يوم القيامة واحدا واحدا في أن على كل واحد طاعته ولم يكن أحد غاب عن رؤية رسول الله يعلم أمر رسول الله وشرف وكرم إلا بالخبر عنه وبسط الكلام فيه

### فصل في النسخ

أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله إن الله خلق الناس لما سبق في علمه مما أراد بخلقهم وبهم لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب وأنزل الكتاب عليهم تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين وفرض فيه فرائض أثبتها وأخرى نسخها رحمة لخلقها بالتخفيف عنهم وبالتوسعة عليهم زيادة فيما ابتدأهم به من نعمه وأتابهم على الانتهاء إلى ما أثبت عليهم جنته والنجاة من عذابه فعمتهم رحمته فيما أثبت ونسخ فله الحمد على نعمه وأبان الله لهم أنه إنما نسخ ما نسخ من الكتاب بالكتاب وأن السنة لا ناسخة للكتاب وإنما هي تبع للكتاب بمثل ما نزل نصا ومفسرة معنى ما أنزل الله منه جملا قال الله تعالى وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا انت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي إن أتبع إلا ما يوحى إلي إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم فأخبر الله عز وجل أنه فرض على نبيه اتباع ما يوحى إليه ولم يجعل له تبديله من تلقاء نفسه وفي قوله ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي بيان ما وصفت من أنه لا ينسخ كتاب الله إلا كتابه كما كان المبتدئ لفرضه فهو المزيل المثبت لما شاء منه جل ثناؤه ولا يكون ذلك لأحد من خلقه لذلك قال يحو الله ما يشاء ويثبت قيل يحو فرض ما يشاء ويثبت فرض ما يشاء وهذا يشبه ما قيل والله أعلم وفي كتاب الله دلالة عليه قال

الله عز و جل ما نسخ من آية أو ناسها نأت بخير منها أو مثلها فأخبر الله عز و جل أن نسخ القرآن وتأخير إنزاله لا يكون إلا بقرآن مثله وقال وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر وهكذا سنة رسول الله لا ينسخها إلا سنة لرسول الله وبسط الكلام فيه

قال الشافعي وقد قال بعض أهل العلم في قوله تعالى قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي والله أعلم دلالة على أن الله تعالى جعل لرسول الله أن يقول من تلقاء نفسه بتوفيقه فيما لم ينزل به كتابا والله أعلم أخبرنا أبو عبد الله الحافظ نا أبو العباس هو الأصم أنا الربيع أن الشافعي رحمه الله قال قال الله تبارك وتعالى في الصلاة إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا فيين رسول الله عن الله عز و جل تلك المواقيت وصلى الصلوات لوقتها فحصر يوم الأحزاب فلم يقدر على الصلاة في وقتها فأخبرها للعدر حتى صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء في مقام واحد

قال الشافعي رحمه الله أنا ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن المقبري عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال حسنا يوم الخندق عن الصلاة حتى كان بعد المغرب بموي من الليل حتى كفينا وذلك قول الله عز و جل وكفى الله المؤمنين القتال قال فدعا رسول الله بلالا فأمره فأقام الظهر فصلاها فأحسن صلاتها كما كان

يصلها في وقتها ثم أقام العصر فصلاها هكذا ثم أقام المغرب فصلاها كذلك ثم أقام العشاء فصلاها كذلك أيضا وذلك قبل أن يقول الله في صلاة الخوف فرجالا أو ركبانا قال الشافعي رحمه الله فيين أبو سعيد أن ذلك قبل أن ينزل الله على النبي الآية التي ذكرت فيها صلاة الخوف وهي قول الله عز و جل وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتكم أن يفتكم الذين كفروا وقال تعالى وإذا كنت فيهم فأقم لهم الصلاة فلنقم طائفة منهم معك وذكر الشافعي رحمه الله حديث صالح بن خوات عن صلى مع النبي صلاة الخوف يوم ذات الرقاع ثم قال وفي هذا دلالة على ما وصفت من أن رسول الله إذا سن سنة فأحدث الله في تلك السنة نسخها أو محرجا إلى سعة منها سنن رسول الله سنة تقوم الحججة على الناس بما حتى يكونوا إنما صاروا من سنته إلى سنته التي بعدها قال فنسخ الله تأخير الصلاة عن وقتها في الخوف إلى أن يصلوها كما أمر الله في وقتها ونسخ رسول الله سنته في تأخيرها بفرض الله في كتابه ثم بسنته فصلاها في وقتها كما وصفنا

قال الشافعي رحمه الله أنا مالك عن نافع عن ابن عمر أراه عن النبي فذكر صلاة الخوف فقال إن كان خوفا أشد من ذلك صلوا رجلا وركبانا مستقبلي القبلة وغير مستقبلها قال فدللت سنة رسول الله على ما وصفت من أن القبلة في المكتوبة على فرضها أبدا إلا في الموضع الذي لا يمكن فيه الصلاة إليها وذلك عند السايقة والهرب وما كان في المعنى الذي لا يمكن فيه الصلاة إليها وبينت السنة في هذا أن لا تترك الصلاة في وقتها كيف ما أمكنت المصلي

### فصل ذكره الشافعي رحمه الله في إبطال الاستحسان واستشهد فيه بآيات من

#### القرآن

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو أنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنا الربيع بن سليمان أنا الشافعي رحمه الله قال حكم الله ثم حكم رسول الله ثم حكم المسلمين دليل على أن لا يجوز لمن استأهل أن يكون حاكما أو مفتيا أن يحكم ولا أن يفني إلا من جهة خبر لازم وذلك الكتاب ثم السنة أو ما قاله أهل العلم لا يختلفون فيه أو قياس على بعض هذا ولا يجوز له أن يحكم ولا يفني بالاستحسان إذ لم يكن الاستحسان واجبا ولا في واحد من هذه المعاني وذكر فيما احتج

به قول الله عز و جل أجبس الإنسان أن يترك سدى قال فلم يختلف أهل العلم بالقرآن فيما علمت أن السدى الذي لا يؤمر ولا ينهى ومن أفتى أو حكم بما لم يؤمر به قد اختار لنفسه أن يكون في معاني السدى وقد أعلمه عز و جل أنه لم يترك

سدى ورأى أن قال أقول ما شئت وادعى ما نزل القرآن بخلافه قال الله جل ثناؤه لنبيه اتبع ما أوحى إليك من ربك وقال تعالى وأن احكم بينهما بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك ثم جاءه قوم فسألوه عن أصحاب الكهف وغيرهم فقال أعلمكم غدا يعني أسأل جبريل عليه السلام ثم أعلمكم فأنزل الله عز و جل ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله وجاءته امرأة أوس بن الصامت تشكو إليه أوسا فلم يجيبها حتى نزل عليه قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وجاءه العجلاني يقذف امرأته فقال لم ينزل فيكما وانظر الوحي فلما أنزل الله عز و جل عليه دعاهما ولاعن بينهما كما أمر الله عز و جل وبسط الكلام في الاستدلال بالكتاب والسنة والمعقول في رد الحكم بما استحسنته الإنسان دون القياس على الكتاب والسنة والإجماع

### فصل فيما يؤثر عنه من التفسير والمعاني في آيات متفرقة

أنا أبو سعيد أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله تعالى لنبيه قل ما كنت بدعا من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم ثم أنزل الله عز و جل على نبيه أن غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر يعني والله أعلم ما تقدم من ذنبه قبل الوحي وما تأخر أن يعصمه فلا يذنب يعلم الله ما يفعل به من رضاه عنه وأنه أول شافع وأول مشفع يوم القيامة وسيد الخلائق

وسمعت أبا عبد الله محمد بن إبراهيم بن عبدان الكرمانى يقول سمعت أبا الحسن محمد بن أبي إسماعيل العلوي يخاراء يقول سمعت أحمد بن محمد بن حسان المصري بمكة يقول سمعت المزني يقول سئل الشافعي عن قول الله عز و جل إنا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال معناه ما تقدم من ذنب أبيك آدم وهبته لك وما تأخر من ذنوب أمتك أدخلهم الجنة بشفاعتك

قال الشيخ رحمه الله وهذا قول مستظرف والذي وضعه الشافعي في تصنيفه أصح الروايتين وأشبه بظاهر الرواية والله أعلم

أنا أبو عبد الله الحافظ قال سمعت أبا بكر أحمد بن محمد المتكلم يقول سمعت جعفر بن أحمد السامقي يقول سمعت عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم يقول سألت الشافعي أي آية أرجي قال قوله تعالى يتيما ذا مقربة أو مسكينا ذا متربة

أنا محمد بن عبد الله الحافظ أخبرني أبو بكر أحمد بن محمد بن يحيى المتكلم أنا إسحاق بن إبراهيم البستي حدثني إبراهيم بن حرب البغدادي أن الشافعي رحمه الله سئل بمكة في الطواف عن قول الله عز و جل إن تعذبهم فإنهم عبادك قال إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم وتوخر في آجالهم فتمن عليهم بالتوبة والمغفرة

أنا أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي قال سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت جعفر بن أحمد الخلاطي يقول سمعت الربيع بن سليمان يقول سئل الشافعي عن قول الله عز و جل ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين قال الخوف خوف العدو والجوع جوع شهر



رمضان ونقص من الأموال الزكوات والأنفوس الأمراض والثمرات الصدقات وبشر الصابرين على أداؤها  
أنا أبو عبد الله الحافظ أخبرني أبو عبد الله الزبير بن عبد الواحد الحافظ الأستراباد قال سمعت أبا سعيد محمد بن عقيل  
الفارياي يقول قال المزي والربيع كنا يوما عند الشافعي إذ جاء شيخ فقال له أسأل قال الشافعي سل قال إيش  
الحجة في دين الله فقال الشافعي كتاب الله قال وماذا قال سنة رسول الله قال وماذا قال اتفاق الأمة قال ومن أين  
قلت اتفاق الأمة من كتاب الله فتدبر الشافعي رحمه الله ساعة فقال الشيخ أجلتك ثلاثة أيام فتغير لون الشافعي ثم  
إنه ذهب فلم يخرج أياما قال فخرج من البيت في اليوم الثالث فلم يكن بأسرع أن جاء الشيخ فسلم فجلس فقال  
حاجتي فقال الشافعي رحمه الله نعم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم قال الله عز وجل ومن  
يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا لا  
يصلية جهنم على

خلاف سبيل المؤمنين إلا وهو فرض قال فقال صدقت وقام وذهب قال الشافعي قرأت القرآن في كل يوم وليلة  
ثلاث مرات حتى وقفت عليه وهذه الحكاية أبسط من هذه نقلتها في كتاب المدخل  
أنا محمد بن عبد الله الحافظ قال سمعت أبا محمد جعفر بن محمد بن الحارث يقول سمعت أبا عبد الله الحسين بن  
محمد بن الضحاك المعروف بابن بحر يقول سمعت إسماعيل بن يحيى المزي يقول سمعت ابن هرم القرشي يقول سمعت  
الشافعي يقول في قول الله عز وجل كلا إنهم عن ربهم يومئذ مخجوبون قال فلما حجبتهم في السخط كان في هذا  
دليل على أنهم يرونه في الرضا

أنا أبو عبد الله محمد بن حيان القاضي أنا محمد بن عبد الرحمن بن زياد قال أخبرني أبو يحيى الساجي أو فيما أجاز لي  
مشافهة قال ثنا الربيع قال سمعت الشافعي يقول في كتاب الله عز وجل المشيئة له دون خلقه والمشية إرادة الله  
يقول الله عز وجل وما تشاؤون إلا أن يشاء الله فأعلم خلقه أن المشيئة له  
أنا أبو عبد الله الحافظ أخبرني أبو أحمد بن أبي الحسن أنا عبد الرحمن بن محمد الحنظلي أنا أبو عبد الملك بن عبد الحميد  
الميموني حدثني أبو عثمان محمد بن محمد بن إدريس الشافعي قال سمعت أبي يقول ليلة للحميدي ما يحج عليهم يعني  
على أهل الإرجاء بآية أحج من قوله عز وجل وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة  
ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة قرأت في كتاب أبي الحسن محمد بن الحسن القاضي فيما أخبره أبو عبد الله

محمد بن يوسف بن النصر أنا ابن الحكم قال سمعت الشافعي يقول في قول الله عز وجل وهو الذي يبدؤ الخلق ثم  
يعيده وهو أهون عليه قال معناه هو أهون عليه في العبرة عندكم لما كان يقول للشيء كن فيخرج مفصلا بعينه  
وأذنيه وسمعه ومفاصله وما خلق الله فيه من العروق فهذا في العبرة أشد من أن يقول لشيء قد كان عد إلى ما كنت  
قال فهو إنما هو أهون عليه في العبرة عندكم ليس أن شيئا يعظم على الله عز وجل  
أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنا الربيع بن سليمان أنا الشافعي أنا إبراهيم بن سعد عن ابن  
شهاب عن عامر بن سعد عن أبيه أن النبي قال

أعظم المسلمين في المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يكن محرما فحرم من أجل مسئلته  
قال الشافعي وقال الله عز وجل لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم إلى قوله عز وجل بما كافرين قال كانت  
المسائل فيما لم ينزل إذا كان الوحي ينزل مكروهة لما ذكرنا من قول الله عز وجل ثم قول رسول الله وغيره مما في  
معناه ومعنى كراهة ذلك أن يسئلوا عما لم يحرم فإن حرمه الله في كتابه أو على لسان نبيه حرم أبدا إلا أن ينسخ الله

تحريمه في كتابه أو ينسخ على لسان رسوله سنة بسنة  
أنا أبو عبد الله الحسين بن محمد بن فنجويه بالدامغان نا الفضل

ابن الفضل الكندي ثنا زكريا بن يحيى الساجي قال سمعت أبا عبد الله ابن أخي ابن وهب يقول سمعت الشافعي يقول  
الأمّة على ثلاثة وجوه قوله تعالى إنا وجدنا آباءنا على أمة قال علي دين وقوله تعالى وادكر بعد أمة قال بعد زمان  
وقوله تعالى إن إبراهيم كان أمة قانتا لله قال معلما  
أنا أبو عبد الله الحافظ حدثني أبو بكر أحمد بن محمد بن أيوب الفارسي المفسر أنا أبو بكر محمد بن صالح بن الحسن  
البستاني بشيراز أنا الربيع بن سليمان المرادي نا محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله أنا إبراهيم بن سعد عن ابن  
شهاب عن سعيد بن مرجانة قال عكرمة لابن عباس إن ابن عمر تلا هذه الآية وإن تبلوا ما في أنفسكم أو تخفوه  
يحاسبكم به الله فبكي ثم قال والله لئن أخذنا الله بما لنهلكن فقال ابن عباس يرحم الله أبا عبد الرحمن قد وجد  
المسلمون منها حين نزلت ما وجد فذكروا ذلك لرسول الله فنزلت لا يكلف الله نفسا إلا وسعها من القول والعمل  
وكان حديث النفس مما لا يملكه أحد ولا يقدر عليه أحد

#### فصل فيما يؤثر عنه من التفسير والمعاني في الطهارات والصلوات

أنا محمد بن موسى بن الفضل أنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنا الربيع بن سليمان أنا الشافعي رحمه الله قال قال الله  
جل ثناؤه إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى قوله عز وجل فلم تجدوا ماء فتميموا قال وكان بينا  
عند من خوطب بالآية أن غسلهم إنما يكون بالماء ثم أبان الله في هذه الآية أن الغسل بالماء وكان معقولا عند من  
خوطب بالآية أن الماء ما خلق الله تبارك وتعالى مما لا صنعة فيه للآدميين وذكر الماء عاما فكان ماء السماء وماء  
الأنهار والآبار والقلات والبحار العذب من جميعه والأجاج سواء في أنه يطهر من توضأ واغتسل به  
وقال في قوله عز وجل فاغسلوا وجوهكم لم أعلم مخالفا في أن الوجه المقروض غسله في الوضوء ما ظهر دون ما  
بطن وقال وكان معقولا أن الوجه ما دون منابت شعر الرأس إلى الأذنين واللحيين والذقن وفي قوله تعالى وإيديكم  
إلى المرافق قال فلم أعلم مخالفا في أن المرافق فيما يغسل كأنهم ذهبوا إلى أن معناها فاغسلوا أيديكم إلى أن تغسل  
المرافق

وفي قوله تعالى وامسحوا برؤوسكم قال وكان معقولا في الآية أن من مسح من رأسه شيئا فقد مسح برأسه ولم تحتفل  
الآية إلا هذا وهو أظهر معانيها أو مسح الرأس كله قال فدلّت السنة على أن ليس على المرء مسح رأسه كله وإذا  
دلت السنة على ذلك فمعنى الآية أن من مسح شيئا من رأسه أجزأه

وفي قوله تعالى وأرجلكم إلى الكعبين قال الشافعي نحن نفرؤها وأرجلكم على معنى اغسلوا وجوهكم وأيديكم  
ومأرجلكم وامسحوا برؤوسكم قال ولم أسمع مخالفا في أن الكعبين اللذين ذكر الله عز وجل في الوضوء الكعبان  
الناتان وهما مجمع مفصل الساق والقدم وأن عليهما الغسل كأنه ينهب فيهما إلى اغسلوا أرجلكم حتى تغسلوا  
الكعبين وقال في غير هذه الرواية والكعب إنما سمي كعبا لنتوته في موضعه عما تحته وما فوقه ويقال للشيء المجتمع  
من السمن كعب سمن وللوجه فيه نتوء وجه كعب والندي إذا تنهدا كعب

قال الشافعي رحمه الله في روايتنا عن أبي سعيد وأصل مذهبا أنه يأتي بالغسل كيف شاء ولو قطعه لأن الله تبارك  
وتعالى قال حتى تغتسلوا فهذا مغتسل وإن قطع الغسل فلا أحسبه يجوز إذا قطع الوضوء إلا مثل هذا

قال الشافعي رحمه الله وتوضأ رسول الله كما أمر الله وبدأ بما بدأ الله به فأشبهه والله أعلم أن يكون على الموضئ في الوضوء شيئا أن يبدأ بما بدأ الله ثم رسوله به منه ويأتي على إكمال

ما أمر به وشبهه بقول الله عز وجل إن الصفا والمروة من شعائر الله فبدأ رسول الله بالصفا وقال نبدأ بما بدأ الله به قال الشافعي رحمه الله وذكر الله اليدين معا والرجلين معا فأحب أن نبدأ باليمنى وإن بدأ باليسرى فقد أساء ولا إعادة عليه

وفي قول الله عز وجل إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم قال الشافعي رحمه الله فكان ظاهر الآية أن من قام إلى الصلاة فعليه أن يوضأ وكانت محتملة أن تكون نزلت في خاص فسمعت بعض من أرضى علمه بالقرآن يزعم أنها نزلت في القائمين من النوم وأحسب ما قال كما قال لأن في السنة دليلا على أن يوضأ من قام من نومه قال الشافعي رحمه الله فكان الوضوء الذي ذكره الله بدلالة السنة على من لم يحدث غائطا ولا بولا دون من أحدث غائطا أو بولا لأنهما نجسان يماسان بعض البدن يعني فيكون عليه الاستنجاء فيستنجي بالحجارة أو الماء قال ولو جمعه رجل ثم غسل بالماء كان أحب إلي ويقال إن قوما من الأنصار استنجوا بالماء فنزلت فيهم فيه رجال يجبون أن يتطهروا والله يحب المتطهرين قال الشافعي رحمه الله ومعقول إذ ذكر الله تعالى الغائط في آية الوضوء أن الغائط التخلي فمن تخلى وجب عليه الوضوء ثم ذكر الحجّة من غير الكتاب في إيجاب الوضوء بالريح والبول والمذي والودي وغير ذلك مما يخرج من سبيل الحدث

في قوله تعالى أو لامستم النساء قال الشافعي ذكر الله عز وجل الوضوء على من قام إلى الصلاة فأشبهه أن يكون من قام من مضجع النوم وذكر طهارة الجنب ثم قال بعد ذلك وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا فأشبهه أن يكون أو جب الوضوء من الغائط وأوجه من الملامسة وإنما ذكرها موصولة بالغائط بعد ذكر الجنابة فأشبهت الملامسة أن تكون اللمس باليد والقبل غير الجنابة ثم استدل عليه بآثار ذكرها قال الربيع اللمس بالكف ألا ترى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الملامسة أن يلمس الرجل الغراب فلا يقلبه وقال الشاعر ... فألمست كفي كفه أطلب الغنى ... ولم أدر أن الجود من كفه يعدي ... فلا أنا منه ما أفاد ذوو الغنى ... أفدت واعداني فبددت ما عندي ...

هكذا وجدته في كتابي وقد رواه غيره عن الربيع عن الشافعي أنا أبو عبد الرحمن السلمي أنا الحسين بن رشيق المصري إجازة أنا أحمد بن محمد بن حرير النحوي قال سمعت الربيع بن سليمان يقول فذكر معناه عن الشافعي أنا أبو سعيد أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى لا تقرُّوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا فأوجب الله

جل ثناؤه الغسل من الجنابة وكان معروفا في لسان العرب أن الجنابة الجماع وإن لم يكن مع الجماع ماء دافق وكذلك ذلك في حد الزنا وإيجاب المهر وغيره وكل من خوطب بأن فلاناً أجنب من فلانة عقل أنه أصابها وإن لم يكن مقترفا يعني أنه لم ينزل

وبهذا الإسناد قال الشافعي وكان فرض الله الغسل مطلقا لم يذكر فيه شيئا يبدأ فيه قبل شيء فإذا جاء المغتسل بالغسل أجره والله أعلم كيفما جاء به وكذلك لا وقت في الماء في الغسل إلا أن يأتي بغسل جميع بدنه أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا

بوجوهكم وأيديكم منه قال الشافعي نزلت آية التيمم في غزوة بني المصطلق أنحل عقد لعائشة رضي الله عنها فأقام الناس على التماسه مع رسول الله وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأنزل الله عز وجل آية التيمم أخبرنا بذلك عدد من قريش من أهل العلم بالمغازي وغيرهم ثم روي فيه حديث مالك وهو مذكور في كتاب المعرفة أنا أبو سعيد بن أبي عمرو أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله قال الله تبارك وتعالى فتييموا صعيدا طيبا قال وكل ما وقع عليه اسم صعيد لم يخالطه نجاسة فهو صعيد طيب يتيمم به ولا يقع اسم صعيد إلا على تراب ذي غبار فأما البطحاء

الغليظة والرقيقة والكثيب الغليظ فلا يقع عليه اسم صعيد

وبهذا الإسناد قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى إذا قمتم إلى الصلاة الآية وقال في سياقها وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجلوا ماء فتييموا صعيدا طيبا فامحسوا بوجوهكم وأيديكم منه فدل حكم الله عز وجل على أنه أباح التيمم في حالين أحدهما السفر والإعواز من الماء والآخر المرض في حضر كان أو سفر ودل ذلك على أن على المسافر طلب الماء لقوله فلم تجلوا ماء فتييموا وكان كل من خرج مجتازا من بلد إلى غيره يقع عليه اسم السفر قصر السفر أو طال ولم أعلم من السنة دليلا على أن لبعض المسافرين أن يتيمم دون بعض فكان ظاهر القرآن أن كل من سافر سفرا قريبا أو بعيدا يتيمم قال وإذا كان مريضا بعض المرض تيمم حاضرا أو مسافرا أو واجدا للماء أو غير واجد له والمرض اسم جامع لمعان لأمراض مختلفة فالذي سمعت أن المرض الذي للمرء أن يتيمم فيه الجراح والقرح دون الغور كله مثل الجراح لأنه يخاف في كله إذا ما مسه الماء أن ينطف فيكون من النطف التلف والمرض المخوف

وقال في القديم رواية الزعفراني عنه يتيمم إن خاف إن مسه الماء التلف أو شدة الضنى وقال في كتاب البويطي فخاف إن أصابه الماء أن يموت أو يتراقى عليه إلى ما هو أكثر منها تيمم وصلى ولا إعادة عليه لأن الله تعالى أباح للمريض التيمم وقيل ذلك المرض الجراح والجدري وما كان في معناهما من المرض عندي مثلهما وليس الحمى وما أشبهها من الرمذ وغيره عندي مثل ذلك قال الشافعي في روايتنا جعل الله المواقيت للصلاة فلم يكن لأحد أن يصلبها قبلها وإنما أمر بالقيام إليها إذا دخل وقتها وكذلك أمر بالتيمم عند القيام إليها والإعواز من الماء فمن تيمم لصلاة قبل دخول وقتها وطلب الماء لها لم يكن له أن يصلبها بذلك التيمم أخبرنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله وإنما قلت لا يتوضأ رجل بماء قد توضأ به غيره لأن الله جل ثناؤه يقول فاغسلوا وجوهكم وأيديكم فكان معقولا أن الوجه لا يكون مغسولا إلا بأن يتبدأ له بماء فيغسل به ثم عليه في اليدين عندي مثل ما عليه في الوجه من أن يتبدئ لهما ماء فيغسلهما به فلو أعاد عليهما الماء

الذي غسل به الوجه كان كأنه لم يسو بين يديه ووجهه ولا يكون مسويا بينهما حتى يتبدئ لهما الماء كما ابتداء للوجه وأن رسول الله أخذ لكل عضو ماء جديدا

وبهذا الإسناد قال الشافعي رحمه الله قال الله عز وجل فاغسلوا وجوهكم إلى وأرجلكم إلى الكعبين فاحتمل أمر الله تبارك وتعالى بغسل القدمين أن يكون على كل متوضئ واحتمل أن يكون على بعض المتوضئين دون بعض فدل مسح رسول الله على الخفين أنهما على من لاخفين عليه إذا هو لبسهما على كمال طهارة كما دل صلاة رسول الله صلاتين بوضوء واحد وصلوات بوضوء واحد على أن فرض الوضوء ممن قام إلى الصلاة على بعض القائمين دون

بعض لا أن المسح خلاف لكتاب الله ولا الوضوء على القدمين زاد في روايتي عن أبي عبدالله عن أبي العباس عن الربيع عنه إنما يقال الغسل كمال والمسح رخصة كمال وأيهما شاء فعل

أنا أبو عبدالله الحافظ نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله تبارك وتعالى إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم الآية ودلت السنة على أن الوضوء من الحدث وقال الله عز وجل لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا الآية فكان الوضوء عاماً في كتاب الله عز وجل من الأحداث وكان أمر الله الجنب بالغسل من الجنابة دليلاً والله أعلم على أن لا يجب غسل إلا من جنابة إلا أن تدل على غسل واجب فنوجهه بالسنة بطاعة الله في الأخذ بها ودلت السنة على وجوب الغسل من الجنابة ولم أعلم دليلاً بينا على أن يجب غسل غير الجنابة الوجوب الذي لا يجزئ غيره وقد روي في غسل يوم الجمعة شيء فذهب ذاهب إلى غير ما قلنا ولسان العرب واسع

ثم ذكر ما روي فيه وذكر تأويله وذكر السنة التي دلت على وجوبه في الاختيار وفي النظافة وفي تغير الريح عند اجتماع الناس وهو مذكور في كتاب المعرفة

وفيما أنبأني أبو عبدالله إجازة عن الربيع قال قال الشافعي رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى ويستلونك عن الحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في الحيض الآية فأبان أنها حائض غير طاهر وأمرنا أن لا نقرب حائضاً حتى تطهر ولا إذا طهرت حتى تنظف بالماء وتكون ممن تحل لها الصلاة

وفي قوله عز وجل فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله قال الشافعي قال بعض أهل العلم بالقرآن فأتوهن من حيث أمركم الله أن تعتزلوهن يعني في مواضع الحيض وكانت الآية محتملة لما قال ومحتملة أن اعتزلهن اعتزال جميع أبدانهم ودلت سنة رسول الله على اعتزال ما تحت الإزار منها وإباحة ما فوقها

قال الشافعي وكان مبيناً في قول الله عز وجل حتى يطهرن أمهن حيض في غير حال الطهارة وقضى الله على الجنب أن لا يقرب الصلاة حتى يغتسل فكان مبيناً أن لا مدة لطهارة الجنب إلا الغسل ولا مدة لطهارة الحائض إلا ذهاب الحيض ثم الغسل لقول الله عز وجل حتى يطهرن وذلك انقضاء الحيض فإذا تطهرن يعني بالغسل لأن السنة دلت على أن طهارة الحائض الغسل ودلت على بيان ما دل عليه كتاب الله من أن لا تصلي الحائض فذكر حديث عائشة رضي الله عنها ثم قال وأمر النبي عائشة رضي الله عنها أن لا تطوف بالبيت حتى تطهري يدل على أن لا تصلي حائضاً لأنها غير طاهر ما كان الحيض قائماً ولذلك قال الله عز وجل حتى يطهرن قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى الآيتين فلما لم يرخص الله في أن تؤخر الصلاة

في الخوف وأرخص أن يصلحها المصلي كما أمكنته رجالاً وركباناً وقال إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً وكان من عقل الصلاة من البالغين عاصياً بتركها إذا جاء وقتها وذكرها وكان غير ناس لها وكانت الحائض بالغة عاقلة ذاكراً للصلاة مطيقة لها وكان حكم الله أن لا يقربها زوجها حائضاً ودل حكم رسول الله على أنه إذ حرم على زوجها أن يقربها للحيض حرم عليها أن تصلي كان في هذا دليل على أن فرض الصلاة في أيام الحيض زائل عنها فإذا زال عنها وهي ذاكراً عاقلة مطيقة لم يكن عليها قضاء الصلاة وكيف تقضي ما ليس بفرض عليها بزوال فرضه عنها وهذا ما لم أعلم فيه مخالفاً

أخبرنا أبو عبدالله محمد بن عبدالله الحافظ رحمه الله نا أبو العباس محمد بن يعقوب الأصم أنا الربيع بن سليمان قال قال الشافعي ومما نقل بعض من سمعت منه من أهل العلم أن الله عز وجل أنزل فرضا في الصلاة قبل فرض الصلوات الخمس فقال يا أيها المزمّل قم الليل

إلا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا أو زد عليه ورتل القرآن ترتيبا ثم نسخ هذا في السورة معه فقال إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك قرأ إلى وآتوا الزكاة قال الشافعي ولما ذكر الله عز وجل بعد أمره بقيام الليل نصفه إلا قليلا أو الزيادة عليه فقال أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك فخفف فقال علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله فافروا ما تيسر منه كان بينا في كتاب الله عز وجل نسخ قيام الليل ونصفه والنقصان من النصف والزيادة عليه بقوله عز وجل فافروا ما تيسر منه ثم احتل قول الله عز وجل فافروا ما تيسر منه معنيين أحدهما أن يكون فرضا ثابتا لأنه أزيل به فرض غيره والآخر أن يكون فرضا منسوخا أزيل بغيره كما أزيل به غيره وذلك لقول الله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك الآية

واحتل قوله ومن الليل فتهجد به نافلة لك أن يتهجد بغير الذي فرض عليه مما تيسر منه فكان الواجب طلب الاستدلال بالسنة على أحد المعنيين فوجدنا سنة رسول الله تدل على أن لا واجب من الصلاة إلا الخمس فصرنا إلى أن الواجب الخمس وأن ما سواها من واجب من صلاة قبلها منسوخ بما استدلالا بقول الله عز وجل ومن الليل فتهجد به نافلة لك فإنها ناسخة لقيام الليل ونصفه وثلثه وما تيسر ولسنا نحب لأحد ترك أن يتهجد بما يسره الله عليه من كتابه مصليا به وكيفما أكثر فهو أحب إلينا ثم ذكر حديث طلحة بن عبيدالله وعبادة بن الصامت في الصلوات الخمس

أخبرنا أبو سعيد بن أبي عمرو ثنا أبو العباس أنا الربيع قال قال لنا الشافعي رحمه الله فذكر معنى هذا بلفظ آخر ثم قال ويقال نسخ ما وصفت المزمّل بقول الله عز وجل أقم الصلاة لدلوك الشمس ودلوك الشمس زوالها إلى غسق الليل العتمة وقرآن الفجر الصبح إن قرآن الفجر كان مشهودا ومن الليل فتهجد به

نافلة لك فأعلمه أن صلاة الليل نافلة لا فريضة وأن الفرائض فيما ذكر من ليل أو نهار قال الشافعي ويقال في قول الله عز وجل فسبحان الله حين تمشون المغرب والعشاء وحين تصبحون الصبح وله الحمد في السموات والأرض وعشيا العصر وحين تظهرون الظهر قال الشافعي وما أشبه ما قيل في هذا بما قيل والله أعلم وبه قال قال الشافعي أحكم الله عز وجل لكتابه أن ما فرض من الصلوات موقوت والموقوت والله أعلم الوقت الذي نصلي فيه وعددها فقال جل ثناؤه إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وبهذا الإسناد قال قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون قال يقال نزلت قبل تحريم الخمر وأيما كان نزولها قبل تحريم الخمر

أو بعده فمن صلى سكران لم تجز صلاته لنهي الله عز وجل إياه عن الصلاة حتى يعلم ما يقول وإن معقولا أن الصلاة قول وعمل وإمسك في مواضع مختلفة ولا يؤدي هذا كما أمر به إلا من عقله وبهذا الإسناد قال قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى وإذا ناديتم إلى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا وقال إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله فذكر الله الأذان للصلاة وذكر يوم الجمعة فكان بينا والله أعلم أنه أراد

المكتوبة بالآيتين معا وسن رسول الله الأذان للمكتوبات ولم يحفظ عنه أحد علمته أنه أمر بالأذان لغير صلاة مكتوبة  
أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي ثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله  
ورفعنا لك ذكرك قال لا أذكر إلا ذكرت معي أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله قال الشافعي  
يعني

والله أعلم ذكره عند الإيمان بالله والأذان ويحتمل ذكره عند تلاوة القرآن وعند العمل بالطاعة والوقوف عن  
المعصية

واحتج في فضل التعجيل بالصلوات بقول الله عز وجل أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل وذلوكها ميلها  
وبقوله أقم الصلاة لذكري وبقوله حافظوا على الصلوات والحفاظة على الشيء تعجيله  
وقال في موضع آخر ومن قدم الصلاة في أول وقتها كان أولى بالحفاظة عليها ممن أخرها عن أول وقتها  
وقال في قوله والصلاة الوسطى فذهبنا إلى أنها الصبح وكان أقل ما في الصبح إن لم تكن هي أن تكون مما أمرنا  
بالحفاظة عليه

وذكر في رواية المزني وحرملة حديث أبي يونس مولى عائشة رضي الله عنها أنها أملت عليه حافظوا على الصلوات  
والصلاة الوسطى وصلاة العصر ثم قالت سمعتها من رسول الله قال الشافعي فحديث عائشة يدل على أن الصلاة  
الوسطى ليست صلاة

العصر قال واختلف بعض اصحاب رسول الله فروي عن علي وروي عن ابن عباس أنها الصبح وإلى هذا نذهب  
وروي عن زيد بن ثابت الظهر وعن غيره العصر وروي فيه حديثنا عن النبي  
قال الشيخ الذي رواه الشافعي في ذلك عن علي وابن عباس فيما رواه مالك في الموطأ عنهما فيما بلغه ورويناه  
موصولا عن ابن عباس وابن عمر وهو قول عطاء وطاووس ومجاهد وعكرمة وروينا عن عاصم عن زر بن حبيش  
عن علي رضي الله عنه قال كنا نرى أنها صلاة الفجر حتى سمعت رسول الله يوم الأحزاب يقول  
شغلونا عن صلاة الوسطى صلاة العصر حتى غابت الشمس ملأ الله قبورهم وأجوافهم نارا  
وروايته في ذلك عن النبي صحيحة عن عبيدة السلماني وغيره عنه وعن مرة عن ابن مسعود وبه قال أبي بن كعب  
وأبو أيوب وأبو هريرة وعبدالله

ابن عمرو وهو في إحدى الروايتين عن ابن عمر وابن عباس وأبي سعيد الخدري وعائشة رضي الله عنهم  
وقرأت في كتاب حرملة عن الشافعي في قول الله عز وجل إن قرآن الفجر كان مشهودا فلم يذكر في هذه الآية  
مشهودا غيره والصلوات مشهودات فأشبهه أن يكون قوله مشهودا بأكثر مما تشهد به الصلوات أو أفضل أو  
مشهودا بنزول الملائكة يريد صلاة الصبح

أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله فرض الله تبارك وتعالى الصلوات وأبان رسول الله  
عدد كل واحدة منهن ووقتها وما يعمل فيهن وفي كل واحدة منهن وأبان الله عز وجل أن منهن نافلة وفرضا فقال  
لنبيه ومن الليل فتهجد به نافلة لك الآية ثم أبان ذلك رسول الله

فكان بيننا والله أعلم إذا كان من الصلاة نافلة وفرض وكان الفرض منها مؤقنا أن لا تجزي عنه صلاة إلا بأن ينويها  
مصليا

وبهذا الإسناد قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم قال الشافعي وأحب أن يقول حين يفتح قبل أم القرآن أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وأي كلام استعاذ به أجزأه وقال في الإملاء بهذا الإسناد ثم يتدئ فيتعوذ ويقول أعوذ بالسميع العليم أو يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم أو أعوذ بالله أن يحضرون لقول الله عز وجل فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم قال الشافعي في كتاب البويطي قال الله جل ثناؤه ولقد

آتينك سبعا من المثاني والقرآن العظيم وهي أم القرآن أولها بسم الله الرحمن الرحيم أنا أبو زكريا بن أبي إسحاق في آخرين قالوا أنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنا الربيع أنا الشافعي أنا عبد المجيد عن ابن جريج قال أخبرني أبي عن سعيد بن جبير في قوله ولقد آتينك سبعا من المثاني والقرآن العظيم قال هي أم القرآن قال أبي وقرأها علي سعيد بن جبير حتى ختمها ثم قال بسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة قال سعيد وقرأها علي ابن عباس كما قرأها عليك ثم قال بسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة قال ابن عباس فذخرها الله لكم فما أخرجها لأحد قبلكم

قال الشافعي في رواية حرملة عنه وكان ابن عباس يفعلها يعني يفتح القراءة بسم الله الرحمن الرحيم ويقول انترع الشيطان منهم خير آية في القرآن وكان يقول كان النبي لا يعرف ختم السورة حتى تنزل بسم الله الرحمن الرحيم

أنا أبو سعيد أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله تبارك وتعالى لنبيه ورتل القرآن ترتيلا فأقل الترتيل ترك العجلة في القرآن عن الإبانة وكلما زاد على أقل الإبانة في القرآن كان أحب إلي ما لم يبلغ أن تكون الريادة فيه تمطيها

قرأت في كتاب المختصر الكبير فيما رواه أبو إبراهيم المزني عن الشافعي رحمه الله أنه قال أنزل الله عز وجل علي رسوله فرض القبلة بمكة فكان يصلي في ناحية يستقبل منها البيت الحرام وبيت المقدس فلما هاجر إلى المدينة استقبل بيت المقدس موليا عن البيت الحرام ستة عشر شهرا وهو يجب لو قضى الله إليه باستقبال البيت الحرام لأن فيه مقام أبيه إبراهيم وإسماعيل وهو المثابة للناس والأمن وإليه الحج وهو المأمور به أن يطهر للطائفين والعاكفين والركع السجود مع كراهية رسول الله لما وافق اليهود فقال لجبريل عليه السلام لوددت أن ربي صرفني عن قبلة اليهود إلى غيرها فانزل الله عز وجل والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله يعني والله أعلم فثم الوجه الذي وجهكم الله إليه فقال جبريل عليه السلام للنبي يا محمد أنا عبد مأمور

مثلك لا أملك شيئا فسل الله فسأل النبي ربه أن يوجهه إلى البيت الحرام وصعد جبريل عليه السلام إلى السماء فجعل النبي يديم طرفه إلى السماء رجاء أن يأتيه جبريل عليه السلام بما سأله فانزل الله عز وجل قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام إلى قوله فلا تخشوهم واخشوني في قوله وإن الذين أتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم يقال يجدون فيما نزل عليهم أن النبي الأمي من ولد إسماعيل بن إبراهيم عليهم السلام يخرج من الحرم وتعو قبلته وصلاته مخرجه يعني الحرم وفي قوله تعالى ومن حيث خرجت فول وجهك شطر

المسجد الحرام وحيث كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة قيل في ذلك والله أعلم لا تستقبلوا المسجد الحرام من المدينة إلا وأنتم مستدبرون بيت المقدس وإن جئتم من جهة نجد اليمن فكنتم تستقبلون



الييت الحرام وبيت المقدس إستقبلتم المسجد الحرام لا أن إرادتكم بيت المقدس وإن استقبلتموه باستقبال المسجد الحرام ولأنتم كذلك تستقبلون ما دونه ووراءه لا إرادة أن يكون قبلة ولكنه جهة قبلة وقيل لئلا يكون للناس عليكم حجة في استقبال قبلة غيركم

وقيل في تحويلكم عن قبلتكم التي كنتم عليها إلى غيرها وهذا أشبه ما قيل فيها والله أعلم لقول الله عز و جل سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها إلى قوله تعالى مستقيم فأعلم الله نبيه أن لا حجة عليهم في التحويل يعني لا يتكلم في ذلك أحد بشيء يريد الحجة إلا الذين ظلموا منهم لا أن لهم حجة لأن عليهم أن ينصرفوا عن قبلتهم إلى القبلة التي أمروا بها

وفي قوله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول لنعلم من يتبع الرسول وعلم الله كان قبل اتباعهم وبعده سواء

وقد قال المسلمون فكيف بما مضى من صلاتنا ومن مضى منا فأعلمهم الله عز و جل أن صلاتهم إيمان فقال وما كان الله ليضيع إيمانكم الآية

ويقال إن اليهود قالت البر في استقبال المغرب وقالت النصرارى البر في استقبال المشرق بكل حال فأنزل الله عز و جل فيهم ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب يعني والله أعلم وأنتم مشركون لأن البر لا يكتب لمشرك

فلما حول الله رسوله إلى المسجد الحرام

صلى رسول الله أكثر صلاته مما يلي الباب من وجه الكعبة وقد صلى من ورائها والناس معه مطيفين بالكعبة مستقبليها كلها مستدبرين ما وراءها من المسجد الحرام

قال وقوله عز و جل فول وجهك شطر المسجد الحرام فشطره وتلقاؤه وجهته واحد في كلام العرب واستدل عليه ببعض ما في كتاب الرسالة

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي رحمه الله قال قال الله تبارك وتعالى ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره ففرض عليهم حيث ما كانوا أن يولوا وجوههم شطره وشطره جهته في كلام العرب إذا قلت أقصد شطر كذا معروف أنك تقول أقصد قصد عين كذا يعني قصد نفس كذا وكذلك تلقائه وجهته أي أستقبل

تلقائه وجهته وكلها بمعنى واحد وإن كانت بألفاظ مختلفة

قال خفاف بن ندبة ... ألا من مبلغ عمرا رسولا ... وما تغني الرسالة شطر عمرو ...

وقال ساعدة بن جؤية ... أقول لأم زبناع أقيمي ... صدور العيس شطر بني تميم ...

وقال لقيط الإبادي ... وقد أظلكم من شطر ثغركم ... هول له ظلم تغشاكم قطعاً ...

وقال الشاعر ... إن العسيب بماء مخامرها ... فشطرها بصر العينين مسحور ...

قال الشافعي رحمه الله يريد تلقاءها بصر العينين ونحوها تلقاء جهتها وهذا كله مع غيره من أشقارهم يبين أن شطر

الشيء قصد عين الشيء إذا كان معاينا فبالصواب وإن كان

مغيبا فبالاجتهاد والتوجه إليه وذلك أكثر ما يمكنه فيه

وقال الله تعالى وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر وقال تعالى وعلامات وبالنجم هم يهتدون

فخلق الله لهم العلامات ونصب لهم للمسجد الحرام وأمرهم أن يتوجهوا إليه وإنما توجههم إليه بالعلامات التي خلق لهم والعقول التي ركبها فيهم التي استدلوا بها على معرفة العلامات وكل هذا بيان ونعمة منه جل ثناؤه قال الشافعي ووجه الله رسوله إلى القبلة في الصلاة إلى بيت المقدس فكانت القبلة التي لا يحل قبل نسخها استقبال غيرها ثم نسخ الله قبلة بيت المقدس ووجهه إلى البيت فلا يحل لأحد استقبال بيت المقدس أبدا لمكتوبة ولا يحل أن يستقبل غير البيت الحرام وكل كان حقا في وقته وأطال الكلام فيه

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي أنا سفيان بن عيينة عن أبي نجيح عن مجاهد قال أقرب ما يكون

العبد من الله إذا كان ساجدا ألم تر إلى قوله واسجد واقترب يعني اقبل واقرب قال الشافعي ويشبهه ما قال مجاهد والله أعلم ما قال

في رواية حرمله عنه في قوله تعالى يخرون للأذقان سجدا قال الشافعي واحتمل السجود أن يخر ذقنه إذا خر تلى الأرض ثم يكون سجوده على غير الذقن

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي فرض الله جل ثناؤه الصلاة على رسوله فقال إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما فلم يكن فرض الصلاة عليه في موضع أولى منه في الصلاة ووجدنا الدلالة عن رسول الله

بما وصفت من أن الصلاة على رسوله فرض في الصلاة والله أعلم فذكر حديثين ذكرناهما في كتاب المعرفة وأنا أبو محمد عبد الله بن يوسف الأصبهاني رحمه الله أنا أبو سعيد بن الأعرابي أنا الحسن بن محمد الزعفراني نا محمد بن إدريس الشافعي قال أنا مالك عن نعيم بن عبد الله الجمر أن محمد بن عبد الله بن زيد الأنصاري وعبد الله بن زيد هو الذي كان أري النداء بالصلاة أخبره عن أبي مسعود الأنصاري أنه قال أتانا رسول الله في مجلس سعد بن عبادة فقال له بشير بن سعد أمرنا الله أن نصلي عليك يا نبي الله فكيف نصلي عليك فسكت النبي حتى تمنينا أنه لم يسأله فقال رسول الله قولوا

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد

ورواه المزني وحرمله عن الشافعي وزاد فيه والسلام كما قد علمتم وفي هذا إشارة إلى السلام الذي في التشهد على النبي وذلك في الصلاة فيشبهه أن تكون الصلاة التي أمر بها عليه السلام أيضا في الصلاة والله أعلم

قال الشافعي رحمه الله في رواية حرمله والذي أذهب إليه من هذا حديث أبي مسعود عن النبي وإنما ذهبت إليه لأني رأيت الله عز وجل ذكر ابتداء صلاته على نبيه وأمر المؤمنين بما فقال إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وذكر صفوته من خلقه فأعلم أنهم أنبياءه ثم ذكر صفوته من آلهم فذكر أنهم أولياء أنبيائه فقال إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين وكان حديث أبي مسعود

أن ذكر الصلاة على محمد وآل محمد يشبه عندنا لمعنى الكتاب والله أعلم  
قال الشافعي وإني لأحب أن يدخل مع آل محمد

أزواجه وذريته حتى يكون قد أتى ما وروى عن النبي

قال الشافعي رحمه الله واختلف الناس في آل محمد فقال منهم قائل آل محمد أهل دين محمد ومن ذهب هذا المنهج أشبه أن يقول قال الله تعالى لنوح حمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك وحكى قال إن ابني من أهلي وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين قال يا نوح إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح الآية فأخرجه بالشرك عن أن يكون من أهل نوح

قال الشافعي والذي نذهب إليه في معنى هذه الآية أن قول الله عز وجل إنه ليس من أهلك يعني الذين أمرناك بحملهم معك فإن قال قائل وما دل على ما وصفت قيل قال الله عز وجل وأهلك إلا من سبق عليه القول فأعلمه أنه أمره بأن يحمل من أهله من لم يسبق عليه القول أنه أهل معصية

ثم بين له فقال إنه عمل غير صالح

قال الشافعي وقال قائل آل محمد أزواج النبي محمد فكأنه ذهب إلى أن الرجل يقال له ألك أهل فيقول لا وإنما يعني ليست لي زوجة

قال الشافعي وهذا معنى يحتمله اللسان ولكنه معنى كلام لا يعرف إلا أن يكون له سبب كلام يدل عليه وذلك أن يقال للرجل تزوجت فيقول ما تأهلت فيعرف بأول الكلام أنه أراد تزوجت أو يقول الرجل أجنبت من أهلي فيعرف أن الجنابة إنما تكون من الزوجة فأما أن يبدأ الرجل فيقول أهلي ببلد كذا أو أنا أزور أهلي وأنا عزيز الأهل وأنا كريم الأهل فإنما يذهب الناس في هذا إلى أهل البيت وذهب ذاهبون إلى أن آل محمد قرابة محمد التي ينفرد بها دون غيرها من قرابته قال الشافعي رحمه الله وإذا عد من آل الرجل ولده

الذين إليه نسبهم ومن يؤويه بيته من زوجه أو مملوكة أو مولى أو أحد ضمه عياله وكان هذا في بعض قرابته من قبل أبيه دون قرابته من قبل أمه وكان يجمعه قرابة في بعض قرابته من قبل أبيه دون بعض فلم يجوز أن يستعمل على ما أراد الله عز وجل من هذا ثم رسول الله إلا بسنة رسول الله إن الصدقة لا تحل لحمد ولا لآل محمد وإن الله حرم علينا الصدقة وعوضنا منها الخمس دل هذا على أن آل محمد الذين حرم الله عليهم الصدقة وعوضهم منها الخمس وقال الله عز وجل واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسته وللرسول ولذي القربى فكانت هذه الآية في معنى قول النبي إن الصدقة لا تحل لحمد ولا لآل محمد وكان الدليل عليه أن لا يوجد أمر يقطع العنت ويلزم أهل العلم والله أعلم إلا الخبر عن رسول الله فلما فرض الله على نبيه أن يؤتي ذا القربى حقه وأعلمه أن لله خمسته وللرسول ولذي القربى فأعطى سهم ذي القربى في بني هاشم وبني المطلب دل ذلك على أن الذين أعطاهم رسول الله الخمس هم

آل محمد الذين أمر رسول الله بالصلاة عليهم معه والذين اصطفاهم من خلقه بعد نبيه فإنه يقول إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين فأعلم أنه اصطفى الأنبياء صلوات الله عليهم وآلهم قال الشيخ رحمه الله قرأت في كتاب التقديم رواية الزعفراني عن الشافعي في قوله عز وجل وإذا قرئ القرآن

فاستمعوا له وأنصتوا فهذا عندنا على القراءة التي تسمع خاصة فكيف ينصت لما لا يسمع وهذا قول كان يذهب إليه ثم رجع عنه في آخر عمره وقال يقرأ بفاتحة الكتاب في نفسه في سكتة الإمام قال أصحابنا ليكون جامعا بين الاستماع وبين قراءة الفاتحة بالسنة وإن قرأ مع الإمام ولم يرفع بها صوته لم تمنعه قراءته في نفسه من الاستماع لقراءة إمامه فإنما أمرنا بالإنصات عن الكلام ومالا يجوز في الصلاة وهو مذکور بدلائله في غير هذا الموضع

وقرأت في كتاب السنن رواية حرملة عن الشافعي رحمه الله قال قال الله تبارك وتعالى وقوموا لله قانتين قال الشافعي من خوطب بالقنوت مطلقا ذهب إلى أنه قيام في الصلاة وذلك أن القنوت قيام لمعنى طاعة الله عز وجل وإذا كان هكذا فهو موضع كف عن قراءة وإذا كان هكذا أشبه أن يكون قياما في صلاة لدعاء لا قراءة فهذا أظهر معانيه وعليه دلالة السنة وهو أولى المعاني أن يقال به عندي والله أعلم قال الشافعي رحمه الله وقد يحتمل القنوت القيام كله في الصلاة وروي عن عبد الله بن عمر قيل أي الصلاة قال طول القنوت وقال طلوس القنوت طاعة الله عز وجل وقال الشافعي رحمه الله وما وصفت من المعنى الأول أولى المعاني به والله أعلم قال فلما كان القنوت بعض القيام دون بعض لم يجوز والله أعلم أن يكون إلا ما دلت عليه السنة من القنوت للدعاء دون القراءة قال واحتمل قول الله عز وجل وقوموا لله قانتين

في الصلاة كلها وفي بعضها دون بعض فلما قنت رسول الله في الصلاة ثم ترك القنوت في بعضها وحفظ عنه القنوت في الصبح بخاصة دل هذا على أنه إن كان الله أراد بالقنوت القنوت في الصلاة فإنما أراد به خاصا واحتمل أن يكون في الصلوات في النازلة واحتمل طول القنوت طول القيام واحتمل القنوت طاعة الله واحتمل السكات

قال الشافعي ولا أرخص في ترك القنوت في الصبح قال لأنه إن كان اختيارا من الله ومن رسوله لم أرخص في ترك الاختيار وإن كان فرضا كان مما لا يتبين تركه ولو تركه تارك كان عليه أن يسجد للسهو كما يكون ذلك عليه لو ترك الجلوس في شيء

قال الشيخ في قوله احتمل السكات أراد السكوت عن كلام الآدميين وقد روينا عن زيد بن أرقم أنهم كانوا يتكلمون في الصلاة فنزلت هذه الآية قال فنهينا عن الكلام وأمرنا بالسكوت

وروينا عن أبي رجاء العطاردي أنه قال صلى بنا ابن عباس صلاة الصبح وهو أمير على البصرة فقنت ورفع يديه حتى لو أن رجلا بين يديه لرأى بياض إبطيه فلما قضى الصلاة أقبل علينا بوجهه فقال هذه الصلاة التي ذكرها الله عز وجل في كتابه حافظوا على الصلوات والصلاة والوسطى وقوموا لله قانتين أنا أبو علي الروذباري أنا إسماعيل الصفار نا الحسن بن الفضل بن السمع ثنا سهل بن تمام نا أبو الأشهب ومسلم بن زيد عن أبي رجاء فذكره وقال قبل الركوع

أخبرنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى وقوموا لله قانتين فقيل والله أعلم قانتين مطيعين وأمر رسول الله بالصلاة قائما وإنما خوطب بالفرائض من أطاقها فإذا لم يطق القيام صلى

قاعدا

وبهذا الإسناد قال الشافعي قال الله عز وجل وثيابك

فطهر قيل صل في ثياب طاهرة وقيل غير ذلك والأول أشبه لأن رسول الله أمر أن يغسل دم الحيض من الثوب يعني للصلاة

قال الشيخ وقد روينا عن أبي عمر صاحب ثعلب قال قال ثعلب في قوله عز وجل وثيابك فطهر اختلف الناس فيه فقالت طائفة الثياب ههنا الساتر وقالت طائفة الثياب ههنا القلب

أخبرنا علي بن محمد بن عبد الله بن بشران عن أبي عمر فذكره

أخبرنا أبو سعيد محمد بن موسى ثنا أبو العباس الأصم أخبرنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله بدأ الله جل ثناؤه خلق آدم عليه السلام من ماء وطين وجعلهما معا طهارة وبدأ خلق ولده من ماء دافق فكان في ابتداء خلق آدم من الطاهرين اللذين هما الطهارة دلالة لا ابتداء خلق غيره أنه من ماء طاهر

لا نجس

وقال في الإملاء بهذا الإسناد المني ليس بنجس لأن الله جل ثناؤه أكرم من أن يبتدئ الخلق من كرمهم وجعل منهم النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وأهل جنته من نجس فإنه يقول ولقد كرمنا بني آدم وقال جل ثناؤه وخلق الإنسان من نطفة أم مخلقكم من ماء مهين

ولو لم يكن في هذا خبر عن النبي لكان ينبغي أن تكون العقول تعلم أن الله لا يبتدئ خلق من كرمه وأسكنه جنته من نجس فكيف مع ما فيه من الخبر عن النبي أنه كان يصلي في الثوب قد أصابه المني فلا يغسله إنما يمسح رطبا أو يحث يابساً على معنى التنظيف

مع ان هذا قول سعد بن أبي وقاص وابن عباس وعائشة وغيرهم رضي الله عنهم أخبرنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا قال الشافعي فقال بعض أهل العلم بالقرآن في قول الله عز وجل ولا جنباً إلا عابري سبيل لا تقربوا موضع الصلاة قال وما أشبه ما قال بما قال لأنه لا يكون في الصلاة عبور سبيل إنما عبور السبيل في موضعها وهو المسجد فلا بأس أن يمر الجنب في المسجد ماراً ولا يقيم فيه لقول الله عز وجل ولا جنباً إلا عابري سبيل

وبهذا الإسناد قال الشافعي لا بأس أن يبيت المشرك في كل مسجد إلا المسجد الحرام فإن الله عز وجل يقول إنما المشركون

نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فلا ينبغي لمشرك أن يدخل المسجد الحرام بحال أخبرنا أبو سعيد أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله ذكر الله تعالى الأذان بالصلاة فقال وإذا ناديتم إلى الصلاة اتخذوها هزوا ولعباً وقال تعالى إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع فأوجب الله عز وجل والله أعلم إتيان الجمعة وسن رسول الله الأذان للصلاة المكتوبات فاحتمل أن يكون أوجب إتيان صلاة الجمعة في غير الجمعة كما أمرنا بإتيان الجمعة وترك البيع واحتمل أن يكون أذن بما لتصلى لوقتها

وقد جمع رسول الله مسافرا ومقيما خائفا وغير خائف وقال جل ثناؤه لنبيه وإذا كنت فيهم فأقم لهم الصلاة  
فلتقم طائفة منهم معك الآية والتي بعدها وأمر رسول الله من

جاء الصلاة أن يأتيها وعليه السكينة ورخص في ترك إتيان صلاة الجماعة في العذر بما سأذكره في موضعه  
فأشبهه ما وصفت من الكتاب والسنة أن لا يحل ترك أن تصلي كل مكتوبة في جماعة حتى لا تخلو جماعة مقيمون ولا  
مسافرون من أن تصلي فيهم صلاة الجماعة  
أنا أبو سعيد أنا أبو العباس أنا الربيع قال الشافعي رحمه الله ذكر الله تعالى الاستئذان فقال في سياق الآية وإذا بلغ  
الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم وقال وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم  
منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم فلم يذكر

الرشد الذي يستوجبون به أن ندفع إليهم أموالهم إلا بعد بلوغ النكاح  
قال وفرض الله الجهاد فأبان رسول الله أنه على من استكمل خمس عشرة سنة بأن أجاز ابن عمر عام الخندق ابن  
خمس عشرة سنة وورده عام أحد ابن أربع عشرة سنة  
قال فإذا بلغ الغلام الحلم والجارية الحيض غير مغلوبين على عقولهما وجبت عليهما الصلاة والفرائض كلها وإن  
كانا ابني أقل من خمس عشرة سنة وأمر كل واحد منهما بالصلاة إذا عقلها وإذا لم يفعل لم يكونا كمن تركها بعد  
البلوغ وأدبا على تركها أدبا خفيفا

قال ومن غلب على عقله بعارض أو مرض أي مرض كان ارتفع عنه الفرض لقول الله تعالى واتقون يا أولي الألبا  
ب وقوله إنما يتذكر أولو الألباب وإن كان معقولا أن لا يحاطب بالأمر والنهي إلا من عقلهما  
أنا أبو سعيد أنا أبو العباس أنا الربيع قال الشافعي رحمه الله وإذا صلت المرأة برجال ونساء وصبيان ذكور  
فصلاة النساء مجزئة وصلاة الرجال والصبيان الذكور غير مجزئة لأن الله تعالى جعل الرجال قوامين على النساء  
وقصرهن عن أن يكن أولياء وغير ذلك فلا يجوز أن تكون امرأة إمام رجل في الصلاة بحال أبدا وبسط الكلام في  
ها هنا وفي كتاب القديم

أنا أبو سعيد أنا أبو العباس أنا الربيع قال الشافعي

رحمه الله التقصير لمن خرج غازيا خائفا في كتاب الله عز وجل قال الله جل ثناؤه وإذا ضربتم في الأرض فليس  
عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتكم أن يفتكم الذين كفروا إن الكافرين كانوا لكم علوا مبينا  
قال والقصر لمن خرج في غير معصية في السنة  
قال الشافعي فأما من خرج باغيا على مسلم أو معاهد أو يقطع طريقا أو يفسد في الأرض أو العبد يخرج آبقا من  
سيده أو الرجل هاربا ليمنع دمه لزمه أو ما في مثل هذا المعنى أو غيره من المعصية فليس له أن يقصر فإن قصر أعاد  
كل صلاة صلاحها لأن القصر رخصة وإنما جعلت الرخصة لمن لم يكن عاصيا ألا ترى إلى

قول الله عز وجل فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه  
قال وهكذا لا يمسح على الخفين ولا يجمع الصلاة مسافر في معصية وهكذا لا يصلي لغير القبلة نافلة ولا تخفيف  
عمن كان سفره في معصية الله عز وجل

قال الشافعي رحمه الله وأكره ترك القصر وأنهى عنه إذا كان رغبة عن السنة فيه يعني لمن خرج في غير معصية  
أنا أبو عبد الله الحافظ قال وقال الحسين بن محمد فيما أخبرت عنه أنا محمد بن سفيان نا يونس بن عبد الأعلى قال  
قال الشافعي رحمه الله في قوله تعالى فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة قال نزل بعسفان موضع بخير فلما  
ثبت أن

رسول الله لم يزل يقصر مخرجه من المدينة إلى مكة كانت السنة في التقصير فلو أتم رجل متعمد من غير أن يخطئ من  
قصر لم يكن عليه شيء فأما إن أتم متعمدا منكرا للتقصير فعليه إعادة الصلاة  
وقرأت في رواية حرملة عن الشافعي يستحب للمسافر أن يقبل صدقة الله ويقصر فإن أتم الصلاة عن غير رغبة عن  
قبول رخصة الله عز وجل فلا إعادة عليه كما يكون إذا صام في السفر لا إعادة عليه وقد قال عز وجل فمن كان  
منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر وكما تكون الرخصة في فدية الأذى فقد قال الله تعالى فمن كان منكم  
مريضا أو به أذى من رأسه ففدية الآية فلو ترك الحلق والقديية لم يكن عليه بأس إذا لم يدعه رغبة عن رخصة  
أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس محمد بن يعقوب أنا الربيع

ابن سليمان أنا الشافعي رحمه الله قال قال الله عز وجل وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من  
الصلاة الآية قال فكان بيننا في كتاب الله أن قصر الصلاة في الضرب في الأرض والخوف تخفيف من الله عز وجل  
عن خلقه لا أن فرضا عليهم أن يقصروا كما كان قوله لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضا  
لهن فريضة رخصة لا أن حتما عليهم أن يطلقوهن في هذه الحالة وكما كان قوله تعالى ليس عليكم جناح أن تبتغوا  
فضلا من ربكم يريد والله أعلم أن تتجروا في الحج لا أن حتما أن تتجروا وكما كان قوله ليس عليكم جناح أن  
تأكلوا من بيوتكم أو بيوت

آباتكم لا أن حتما عليهم أن يأكلوا من بيوتهم ولا بيوت غيرهم وكما كان قوله والقواعد من النساء اللاتي لا  
يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة فلو لبسن ثيابهن ولم يضعنها ما أثنى وقول الله  
عز وجل ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج يقال نزلت ليس عليهم حرج  
بترك الغزو ولو غزوا ما حرجوا

أنا أبو سعيد أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله تبارك وتعالى وشاهد ومشهود قال الشافعي أنا  
إبراهيم بن محمد حدثني صفوان بن سليم عن نافع بن جبير وعطاء بن يسار أن النبي قال شاهد يوم الجمعة ومشهود  
يوم عرفة

وبهذا الإسناد قال الشافعي قال الله عز وجل إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع  
والأذان الذي يجب على من عليه فرض الجمعة أن يذرع عنده البيع الأذان الذي كان على عهد رسول الله وذلك  
الأذان الثاني بعد الزوال وجلس الإمام على المنبر  
وبهذا الإسناد قال الشافعي ومعقول أن السعي في هذا الموضع العمل لا السعي على الأقدام قال الله عز وجل إن  
سعيكم لشتى وقال عز وجل ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن وقال وكان سعيكم مشكورا وقال  
تعالى وأن ليس للإنسان إلا ما سعى وقال وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها وقال زهير

سعى بعدهم قوم لكي يدركوهم ... فلم يفعلوا ولم يلاموا ولم يألوا ... وما يك من خير أتوه فإنما ... توارثه آباء  
آبائهم قبل ... وهل يحمل الخطي إلا وشيجه ... وتغرس إلا في منابتها النخل ...  
وبهذا الإسناد قال الشافعي قال الله عز وجل وإذا رأوا تجارة أو هوا انفضوا إليها وتركوا قائما قال ولم أعلم مخالفا  
أما نزلت في خطبة النبي يوم الجمعة

قال الشيخ في رواية حرملة وغيره عن حصين عن سالم بن أبي الجعد عن جابر أن النبي كان يخطف يوم الجمعة

قائما فانفتل الناس إليها حتى لم يبق معه إلا اثنا عشر رجلا فأنزلت هذه الآية

وفي حديث كعب بن عجرة دلالة على أن نزولها كان في خطبته قائما قال وفي حديث حصين بينما نحن نصلي  
الجمعة فإنه عبر بالصلاة عن الخطبة

وبهذا الإسناد قال الشافعي قال الله عز وجل وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك قال  
الشافعي فأمرهم خائفين محروسين بالصلاة فدل ذلك على أنه أمرهم بالصلاة للجهة التي وجوههم لها من القبلة  
وقال تعالى فإن خفتهم فرجالا أو ركبانا فدل إرخاصه في أن يصلوا رجلا أو ركبانا على أن الحال التي أجاز لهم فيها  
أن يصلوا رجلا وركبانا من الخوف غير الحال الأولى التي

أمرهم فيها بأن يحرس بعضهم بعضا فعلمنا أن الخوفين مختلفان وأن الخوف الآخر الذي أذن لهم فيه أن يصلوا رجلا  
وركبانا لا يكون إلا أشد من الخوف الأول ودل على أن لهم أن يصلوا حيث توجهوا مستقبل القبلة وغير  
مستقبلها في هذه الحال وقعودا على الدواب وقيامًا على الأقدام ودلت على ذلك السنة فذكر حديث ابن عمر في  
ذلك

أنا أبو عبد الله الحافظ نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي في قوله عز وجل فإذا سجدوا فليكونوا من ورائكم قال  
فاحتمل أن يكونوا إذا سجدوا ما عليهم من السجود كله كانوا من ورائهم ودلت السنة على ما احتتم القرآن من  
هذا فكان أولى معانيه والله أعلم

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله تبارك وتعالى في شهر رمضان لتكملوا  
العدة وتكبروا الله على ما هداكم قال فسمعت من

أرضى من أهل العلم بالقرآن يقول لتكملوا العدة عدة صوم شهر رمضان وتكبروا الله عند إكماله على ما هداكم  
وإكماله مغيب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان وما أشبه ما قال بما قال والله أعلم  
أنا أبو سعيد محمد بن موسى بن الفضل أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله تبارك وتعالى ومن آياته  
الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن الآية وقال إن في خلق  
السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر الآية مع ما ذكر الله من الآيات في كتابه  
قال الشافعي فذكر الله الآيات ولم يذكر معها سجودا إلا مع الشمس والقمر وأمر بأن لا يسجد لهما وأمر بأن  
يسجد له فاحتمل أمره أن يسجد له عند ذكر الشمس والقمر أن

أمر بالصلاة عند حادث في الشمس والقمر واحتمل أن يكون إنما نهي عن السجود لهما كما نهي عن عبادة ما سواه  
فدلت سنة رسول الله على أن يصلي لله عند كسوف الشمس والقمر فأشبه ذلك معينين أحدهما أن يصلي عند  
كسوفهما لا يختلفان في ذلك وثانيهما أن لا يؤمر عند آية كانت في غيرهما بالصلاة كما أمر بها عندهما لأن الله لم



يذكر في شيء من الآيات صلاة والصلاة في كل حال طاعة لله تبارك وتعالى وغبطة لمن صلاحها فيصلى عند كسوف الشمس والقمر صلاة جماعة ولا يفعل ذلك في شيء من الآيات غيرهما وبهذا الإسناد قال الشافعي أنا الثقة أن مجاهدا كان يقول

الرعد ملك والبرق أجنحة الملك يسقن السحاب قال الشافعي ما أشبه ما قال مجاهد بظاهر القرآن وبهذا الإسناد أنا الشافعي أنا الثقة عن مجاهد أنه قال ما سمعت بأحد ذهب البرق يبصره كأنه ذهب إلى قوله تعالى يكاد البرق يخطف أبصارهم قال وبلغني عن مجاهد أنه قال وقد سمعت من تصيبه الصواعق وكأنه ذهب إلى قول الله عز وجل ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وسمعت من يقول الصواعق ربما قتلت وأحرقت وبهذا الإسناد قال أنا الشافعي أنا من لا أتهم نا العلاء بن راشد عن عكرمة عن ابن العباس قال ما هبت ريح قط إلا جثا النبي على ركبتيه وقال اللهم اجعلها رحمة ولا

تجعلها عذابا اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا قال ابن عباس في كتاب الله عز وجل إنا أرسلنا عليهم ريحا صر صرا وأرسلنا عليهم الريح العقيم وقال وارسلنا الرياح لواقح وأرسلنا الرياح مبشرات

#### ما يؤثر عنه في الزكاة

أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله في قوله عز وجل فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يرآءون ويمنعون الماعون قال الشافعي وقال بعض أهل العلم هي الزكاة المفروضة أنا أبو سعيد أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله عز وجل والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم فإبان أن في الذهب والفضة زكاة وقول الله عز وجل ولا ينفقونها في سبيل الله يعني والله تعالى أعلم في سبيله التي فرض من الزكاة وغيرها

فأما دفن المال فضرب من إحرازه وإذا حل إحرازه بشيء حل بالدفن وغيره واحتج فيه بآب بن عمر وغيره أنا أبو سعيد نا أبو العباس نا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله الناس عبيد الله جل ثناؤه فملكهم ما شاء أن يملكهم وفرض عليهم فيما ملكهم ما شاء لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فكان فيما آتاهم أكثر مما جعل عليهم فيه وكل أنعم به عليهم جل ثناؤه وكان فيما فرض عليهم فيما ملكهم زكاة أبان أن في أموالهم حقا لغيرهم في وقت على لسان رسوله

فكان حلالا لهم ملك الأموال وحراما عليهم حبس الزكاة لأنه ملكها غيرهم في وقت كما ملكهم أموالهم دون غيرهم

فكان بينا فيما وصفت وفي قول الله عز وجل خذ من أموالهم صدقة تطهرهم أن كل مالك تام الملك من حر له مال فيه زكاة وبسط الكلام فيه

وبهذا الإسناد قال الشافعي في أثناء كلامه في باب زكاة التجارة في قول الله عز وجل وآتوا حقه يوم حصاده وهذا دلالة على أنه إنما جعل الزكاة على الررع وإنما قصد إسقاط الزكاة عن حنطة حصلت في يده من غير زراعة

وبهذا الإسناد قال قال الشافعي قال الله عز و جل لنبيه خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم قال الشافعي والصلاة عليهم الدعاء لهم عند أخذ الصدقة منهم فحق على الوالي إذا أخذ صدقة امرئ أن يدعو له وأحب أن يقول آجرك الله فيما أعطيت وجعلها لك طهورا وبارك لك فيما أبقيت

أنا أبو عبد الله الحافظ وأبو سعيد بن أبي عمرو قالوا أنا أبو العباس أنا الربيع بن سليمان قال قال الشافعي قال الله عز و جل ولا تيمموا الخيث منه تنفقون ولستم بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه يعني والله أعلم لستم بأخذيه لأنفسكم ممن لكم عليه حق فلا تنفقوا مما لم تأخذوا لأنفسكم يعني لا تعطوا ما خبت عليكم والله أعلم وعندكم الطيب

### ما يؤثر عنه في الصيام

قرأت في رواية المزني عن الشافعي أنه قال قال الله جل ثناؤه كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون أياما معدودات ثم أبان أن هذه الأيام شهر رمضان بقوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن إلى قوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه وكان بينا في كتاب الله عز و جل أنه لا يجب صوم إلا صوم شهر رمضان وكان علم شهر رمضان عند من خوطب باللسان أنه الذي بين شعبان وشوال

وذكره في رواية حرملة عنه بمعناه وزاد قال فلما علم الله الناس أن فرض الصوم عليهم شهر رمضان وكانت الأعاجم تعد الشهور بالأيام لا بالأهلة وتذهب إلى أن الحساب إذا عدت الشهور بالأهلة يختلف فأبان الله تعالى أن الأهلة هي المواقيت للناس

والحج وذكر الشهور فقال إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله فدل على أن الشهور للأهلة إذ جعلها المواقيت لا ما ذهبت إليه الأعاجم من العدد بغير الأهلة ثم بين رسول الله ذلك على ما أنزل الله عز و جل وبين أن الشهر تسع وعشرون يعني أن الشهر قد يكون تسعا وعشرين وذلك أنهم قد يكونون يعلمون أن الشهر يكون ثلاثين فأعلمهم أنه قد يكون تسعا وعشرين وأعلمهم أن ذلك للأهلة

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أنا العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله تعالى في فرض الصوم شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن إلى فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر فيبين في الآية أنه فرض الصيام عليهم عدة وجعل لهم أن يفطروا فيها مرضى ومسافرين وبحصوا حتى يكملوا العدة

وأخبر أنه أراد بهم اليسر

وكان قول الله عز و جل ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر يحتمل معنيين أحدهما أن لا يجعل عليهم صوم شهر رمضان مرضى ولا مسافرين ويجعل عليهم عددا إذا مضى السفر والمرض من أيام أخر

ويحتمل أن يكون إنما أمرهم بالفطر في هاتين الحالتين على الرخصة إن شاءوا لئلا يجرجوا إن فعلوا وكان فرض الصوم والأمر بالفطر في المرض والسفر في آية واحدة ولم أعلم مخالفا أن كل آية إنما أنزلت متتابعة لا مفرقة وقد تنزل الآياتان في السورة مفرقتين فأما آية فلا لأن معنى الآية أنهما كلام واحد غير منقطع يستأنف بعده

غيره

وقال في موضع آخر من هذه المسألة لأن معنى الآية معنى قطع الكلام

فإذ صام رسول الله في شهر رمضان وفرض شهر رمضان إنما أنزل في الآية علمنا أن الآية بفطر المريض والمسافر  
رخصة

قال الشافعي رحمه الله فمن أفطر أياما من رمضان من عذر قضاهن متفرقات أو مجتمعات وذلك أن الله عز وجل  
قال فعدة من أيام آخر ولم يذكرهن متتابعات  
وبهذا الإسناد قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى وعلى الذين يطيقونه فدية ففطره كانوا يطيقونه ثم  
عجزوا فعليهم في كل يوم طعام مسكين

في كتاب الصيام وذلك بالإجازة قال والحال التي يترك بها الكبير الصوم أن يجهد الجهد غير المحتمل وكذلك  
المريض والحامل إن زاد مرض المريض زيادة بينة أفطر وإن كانت زيادته محتملة لم يفطر والحامل إذا خافت على  
ولدها أفطرت وكذلك المرضع إذا أضرت بلبنها الإضرار البين وبسط الكلام في شرحه  
وقال في التقديم رواية الزعفراني عنه سمعت من أصحابنا من نقلوا إذا سئل عن تأويل قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه  
فدية طعام مسكين فكأنه يتأول إذا لم يطق الصوم الفدية

وقرأت في كتاب حرمة فيما روي عن الشافعي رحمه الله أنه قال جماع العكوف ما لزمه المرء فحسب عليه نفسه من  
شيء برا كان أو مائما فهو عاكف  
واحسب بقوله عز وجل فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم وبقوله تعالى حكاية عن رضي قوله ما هذه التماثيل  
التي أنتم لها عاكفون  
قيل فهل للاعتكاف المتردد أصل في كتاب الله عز وجل قال نعم قال الله عز وجل ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في  
المساجد والعكوف في المساجد صبر الأُنفس فيها وحسبها على عبادة الله تعالى وطاعته

ما يؤثر عنه في الحج

وفيما أنبأنا أبو عبد الله الحافظ إجازة أنبأنا أبو العباس حدثهم قال أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله الآية التي فيها  
بيان فرض الحج على من فرض عليه هي قول الله تبارك وتعالى والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا  
وقال تعالى وأتموا الحج والعمرة لله  
قال الشافعي أنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن عكرمة قال لما نزلت ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه الآية  
قالت اليهود فحسبوا مسلمون فقال الله لنبيه فحجهم فقال لهم النبي حجوا فقالوا لم يكتب علينا وأبوا أن يحجوا فقال  
الله تعالى ومن كفر فإن الله غني عن

العالمين قال عكرمة ومن كفر من أهل الملل فإن الله غني عن العالمين

قال الشافعي وما أشبه ما قال عكرمة بما قال والله أعلم لأن هذا كفر بفرض الحج وقد أنزله الله والكفر بآية من  
كتاب الله كفر

قال الشافعي أنا مسلم بن خالد وسعيد بن سالم عن ابن جريج قال قال مجاهد في قول الله ومن كفر قال هو فيما إن حج لم يره برا وإن جلس لم يره إنما كان سعيد بن سالم يذهب إلى أنه كفر بفرض الحج قال ومن كفر بآية من كتاب الله عز وجل كان كافرا وهذا إن شاء الله كما قال مجاهد وما قال عكرمة فيه أوضح وإن كان هذا واضحا أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس الأصم أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله تبارك وتعالى والله على الناس حج البيت

من استطاع إليه سبيلا والاستطاعة في دلالة السنة والإجماع أن يكون الرجل يقدر على مركب وزاد يبلغه ذاهبا وجائيا وهو يقوى على المركب أو أن يكون له مال فيستأجر به من يحج عنه أو يكون له من إذا أمره أن يحج عنه أطاعه وأطال الكلام في شرحه وإنما أراد به الاستطاعة التي هي سبب وجوب الحج فأما الاستطاعة التي هي خلق الله تعالى مع كسب العبد فقد قال الشافعي في أول كتاب الرسالة والحمد لله الذي لا يؤدي شكر نعمة من نعمه إلا بنعمة منه توجب على مؤدي ماضي نعمه بأدائها نعمة حادثة يجب عليه شكره بها وقال بعد ذلك وأشهد به بما هو الذي لا يضل من أنعم به عليه وقال في هذا الكتاب الناس متعبدون بأن يقولوا أو يفعلوا

ما أمروا أن ينتهوا إليه لا يجاوزونه لأنهم لم يعطوا أنفسهم شيئا إنما هو عطاء الله جل ثناؤه ففسأل الله عطاء مؤديا لحقه موجبا لمزیده وكل هذا فيما أنبأنا أبو عبد الله عن أبي العباس عن الربيع عن الشافعي وله في هذا الجنس كلام كثير يدل على صحة اعتقاده في العمري من حوله وقوته وأنه لا يستطيع العبد أن يعمل بطاعة الله عز وجل إلا بتوقيفه وتوفيقه نعمته الحادثة التي بها يؤدي شكر نعمته الماضية وعطاؤه الذي به يؤدي حقه وهداه الذي به لا يضل من أنعم به عليه أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع نا الشافعي في قوله تعالى الحج أشهر معلومات قال أشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة ولا يفرض الحج إلا في

شوال كله وذو القعدة كله وتسع من ذي الحجة ولا يفرض إذا خلت عشر ذي الحجة فهو من شهور الحج والحج بعضه دون بعض وقال في قوله تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام فحاضره من قرب منه وهو كل من كان أهله من دون أقرب المواقيت دون ليلتين

وأنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله فيما بلغه عن وكيع عن شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن علي في هذه الآية وأتموا الحج والعمرة لله قال أن يحرم الرجل من دويرة أهله

وأنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع نا الشافعي قال ولا يجب دم المتعة على المتمتع حتى يهمل بالحج لأن الله جل ثناؤه يقول فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى وكان بينا في كتاب الله عز وجل أن المتمتع هو المتمتع

بالإهلال من العمرة إلى أن يدخل في الإحرام بالحج وأنه إذا دخل في الإحرام بالحج فقد أكمل التمتع ومضى التمتع وإذا مضى بكماله فقد وجب عليه دمه وهو قول عمرو بن دينار

قال الشافعي ونحن نقول ما استيسر من الهدي شاة ويروى عن ابن عباس فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام فيما بين أن يهل بالحج إلى يوم عرفة فإذا لم يصم صام بعد منى بمكة أو في سفره وسبعة أيام بعد ذلك وقال في موضع آخر وسبعة في المرجع وقال في موضع آخر إذا رجع إلى أهله

أنا أبو زكريا بن أبي إسحاق نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي أنا ابن عيينة نا هشام نا طاوس فيما أحسب أنه قال الحجر من البيت وقال الله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق وقد طاف رسول الله من وراء الحجر قال الشافعي في غير هذه الرواية سمعت عددا من أهل العلم من قريش يذكرون أنه ترك من الكعبة في الحجر نحو من ستة أذرع وقال في قوله فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه

أما الظاهر فإنه مأذون بحلاق الشعر للمرض والأذى في الرأس وإن لم يمرض أنبأني أبو عبد الله إجازة أن أبا العباس حدثهم أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله في الحج في أن للصبي حجا ولم يكتب عليه فرضه إن الله جل ثناؤه بفضل نعمته أثناب الناس على الأعمال أضعافها ومن على المؤمنين بأن ألحق بهم ذريقتهم ووفر عليهم أعمالهم فقال ألحقنا بهم ذريقتهم وما ألتنا من عملهم من شيء فكما من على النراري يداخلهم جنته بلا عمل كان أن من عليهم بأن يكتب عليهم عمل البر في الحج وإن لم يجب عليهم من ذلك المعنى ثم استدل على ذلك بالسنة

أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أن الربيع قال قال الشافعي رحمه الله قال الله تبارك وتعالى وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا إلى قوله والركع السجود قال الشافعي المثابة في كلام العرب الموضع يثوب الناس إليه ويؤوبون يعودون إليه بعد الذهاب عنه وقد يقال تاب إليه اجتمع إليه فالمثابة تجمع الاجتماع ويؤوبون يجتمعون إليه راجعين بعد ذهابهم عنه ومبتدئين قال ورقة بن نوفل يذكر البيت ... متابا لأفناء القبائل كلها ... تحب إليه اليعمالات الذوابل ... وقال خداش بن زهير النصرى ... فما برحت بكر تئوب وتدعي ... ويلحق منهم أولون فأحر

قال الشافعي وقال الله تبارك وتعالى أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم يعني والله أعلم آمنا من صار إليه لا يتخطف اختطاف من حولهم وقال عز وجل لإبراهيم خليله عليه السلام وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق

قال الشافعي سمعت بعض من أَرْضَى من أهل العلم يذكر أن الله عز وجل لما أمر بهذا إبراهيم عليه السلام وقف على المقام وصاح صيحة عباد الله أجيئوا داعي الله فاستجاب له حتى من في أصلاب الرجال وأرحام النساء فمن حج البيت بعد دعوته فهو ممن أجاب دعوته ووافاه من ووافاه يقول لبيك داعي ربنا لبيك وهذا من قوله وقال لإبراهيم خليله إجازة وما قبله قراءة

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس الأصم أنا الربيع قال سألت الشافعي عن قتل من الصيد شيئا وهو محرم فقال من قتل من

دواب الصيد شيئا جزاه بمثله من النعم لأن الله تعالى يقول فجزاء مثل ما قتل من النعم والمثل لا يكون إلا للدواب الصيد

فأما الطائر فلا مثل له ومثله قيمته إلا أنا نقول في حمام مكة اتباعا للآثار شاة أنا أبو سعيد بن أبي عمرو أنا أبو العباس الأصم أنا الربيع قال قال الشافعي في قوله عز وجل ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم والمثل واحد لا أمثال فكيف زعمت أن عشرة لو قتلوا صيدا جزوه بعشر أمثال

وجرى في كلام الشافعي في الفرق بين المثل وكفارة القتل أن الكفارة موقفة والمثل غير موقت فهو بالدية والقيمة أشبه

واحتج في إيجاب المثل في جزاء دواب الصيد دون اعتبار القيمة بظاهر الآية فقال قال الله عز وجل فجزاء مثل ما قتل من النعم وقد حكم عمر وعبدالرحمن وعثمان وعلي وابن عباس وابن عمر وغيرهم رضي الله عنهم في بلدان مختلفة وأزمان شتى بالمثل من النعم فحكم حاكمهم في النعامة بيدنة والنعامة لا تساوي بدنة وفي حمار الوحش ببقرة وهو لا يساوي بقرة وفي الضبع بكبش وهو لا يساوي كبشا وفي الغزال بعنز وقد يكون أكثر ثمنا منها أضعافا ومثلها ودونها وفي الأرنب بعناق وفي اليربوع بجفرة وهما لا يساويان عناقا ولا جفرة

فهذا يدل على أنهم إنما نظروا إلى أقرب ما قتل من الصيد شيئا بالبدن من النعم لا بالقيمة ولو حكموا بالقيمة

لاختلفت أحكامهم لاختلاف أسعار ما يقتل في الأزمان والبلدان أنا أبو زكريا بن أبي إسحاق نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي أنا سعيد بن سالم عن ابن جريج قال قلت لعطاء في قول الله عز وجل لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا قلت له من قتله خطأ أيغرم قال نعم يعظم بذلك حرمة الله ومضت به السنن

قال وأنا مسلم وسعيد عن ابن جريج عن عمرو بن دينار قال رأيت الناس يغرمون في الخطأ وروى الشافعي في ذلك حديث عمر وعبدالرحمن بن عوف

رضي الله عنهما في رجلين أجريا فرسيهما فأصابا ظبيا وهما محرمان فحكما عليه بعنز وقرأ عمر رضي الله عنه يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة

وقاس الشافعي ذلك في الخطأ على قتل المؤمن خطأ قال الله تعالى ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة والمنع عن قتلها عام والمسلمون لم يفرقوا بين الغرم في الممتوع من الناس والأموال في العمد والخطأ

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال أصل الصيد الذي يؤكل لحمه وإن كان غيره يسمى صيدا ألا ترى إلى قول الله تعالى وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونن مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم لأنه معقول عندهم أنه إنما يرسلونها على ما يؤكل أو لا ترى إلى قول الله عز وجل

ليبلونكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم وقوله أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة  
وحرم عليكم صيد البر ما دتم حرم فدل جل ثناؤه على أنه إنما حرم عليهم في الإحرام من صيد البر ما كان  
حلالا لهم قبل الإحرام أن يأكلوه  
زاد في موضع آخر لأنه والله أعلم لا يشبهه أن يكون حرم في الإحرام خاصة إلا ما كان مباحا قبله فأما ما كان محرما  
على الحلال فالتحريم الأول كاف منه  
قال ولولا أن هذا معناه ما أمر رسول الله بقتل الكلب العقور والعقرب والغراب والحدأة والفأرة في الحل

والحرم ولكنه إنما أباح لهم قتل ما أضر مما لا يؤكل لحمه وبسط الكلام فيه  
أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي أنا مسلم عن ابن جريج عن عطاء قال لا يفدي المحرم من الصيد  
إلا ما يؤكل لحمه  
وفيما أنبأ أبو عبد الله إجازة أن العباس حدثهم أنا الربيع أنا الشافعي أنا سعيد بن سالم عن ابن جريج قال قلت لعطاء  
في قول الله عفا الله عما سلف قال عفا الله عما كان في الجاهلية قلت وقوله ومن عاد فينتقم الله منه قال ومن عاد  
في الإسلام فينتقم الله منه وعليه في ذلك الكفارة  
وشبه الشافعي رحمه الله في ذلك بقتل الآدمي والزنا وما فيهما وفي الكفر من الوعيد في قوله والذين لا يدعون مع  
الله إلها آخر

إلى قوله ويجلد فيه مهانا وما في كل واحد منهما من الخلود في الدنيا  
قال فلما أوجب الله عليهم الخلود دل هذا على أن النقمة في الآخرة لا تسقط حكما غيرها في الدنيا  
أنا أبو زكريا بن أبي إسحاق نا أبو العباس الأصم نا الربيع أنا الشافعي أنا سعيد عن ابن جريج عن عمرو بن دينار  
قال كل شيء في القرآن فيه أو له أية شاء قال ابن جريج إلا قول الله عز وجل إنما جزاء الذين يجارون الله  
ورسوله ويسعون في الأرض فسادا فليس بمخير فيها  
قال الشافعي كما قال ابن جريج وغيره في المحارب وغيره في هذه المسألة أقول

ورواه أيضا سعيد عن ابن جريج عن عطاء كل شيء في القرآن فيه أو أ و يختار منه صاحبه ما شاء  
واحتج الشافعي في الفدية بحديث كعب بن عجرة  
وأنا أبو زكريا نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي أنا سعيد عن ابن جريج قال قلت لعطاء فجاء مثل ما قتل من  
النعيم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما قال من أجل أنه أصابه  
في حرم يريد البيت كفارة ذلك عند البيت  
فأما الصوم فأخبرنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي فإن جزاه بالصوم صام حيث شاء لأنه لا  
منفعة لمساكين الحرم في صيامه

واحتج في الصوم فيما أنبأني أبو عبد الله الحافظ إجازة عن أبي العباس عن الربيع عن الشافعي فقال أذن الله للمتمتع  
أن يكون صومه ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع ولم يكن في الصوم منفعة لمساكين الحرم وكان على بدن الرجل  
فكان عملا بغير وقت فيعمله حيث شاء  
أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال الإحصار الذي ذكره الله تبارك وتعالى في القرآن

فقال فإن أحصرتم فما استيسر من الهدي نزل يوم الحديبية وأحصر النبي بعدو فمن حال بينه وبين البيت مرض حابس فليس بداخل في معنى الآية لأن الآية نزلت في الحائل من العدو والله أعلم

وعن ابن عباس لا حصر إلا حصر العدو وعن ابن عمر وعائشة معناه قال الشافعي ونحر رسول الله في الحل وقد قيل نحر في الحرم وإنما ذهبنا إلى أنه نحر في الحل وبعض الحديبية في الحل وبعضها في الحرم لأن الله تعالى يقول وصدوكم عن المسجد الحرام والهدي معكوفاً أن يبلغ محله والحرم كله محله عند أهل العلم فحيث ما أحصر الرجل قريبا كان أو بعيدا بعدو حائل مسلم أو كافر وقد أحرم ذبح شاة وحل ولا قضاء عليه إلا

أن يكون حجه حجة الإسلام فيحجها من قبل قول الله عز وجل فإن أحصرتم فما استيسر من الهدي ولم يذكر قضاء

أنا أبو سعيد أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله جل ثناؤه أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم وللسيارة وقال وما يستوي البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ومن كل تأكلون لحماً طرياً قال الشافعي فكل ما كان فيه صيد في بئر كان أو في

ماء مستنقع أو عين وعذب وما لمخ فهو بحر في حل كان أو حرم من حوت أو ضربه مما يعيش في الماء أكثر عيشه فللمحرم والحلال أن يصيبه ويأكله

فأما طائر فإنه يأوي إلى أرض فيه فهو من صيد البر إذا أصيب جزئياً أنا أبو عبد الله الحافظ قال وقال الحسين بن محمد الماسر جسي فيما أخبرني عنه أبو محمد بن سفيان أنا يونس بن عبد الأعلى قال قال الشافعي رحمه الله تعالى في قوله تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض

الناس قال كانت قريش وقبائل لا يقفون بعرفات وكانوا يقولون نحن الخمس لم نسب قط ولا دخل علينا في الجاهلية وليس نفارق الحرم وكان سائر الناس يقفون بعرفات فأمرهم الله عز وجل أن يقفوا بعرفة مع الناس قال وقال لي محمد بن إدريس الأيام المعلومات أيام الشعر كلها والمعدودات أيام منى فقط زاد في كتاب البويطي ويظن أنه كذلك روي عن ابن عباس

#### ما يؤثر عنه في البيوع والمعاملات والقراض والوصايا

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس الأصم أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله تبارك وتعالى وأحل الله البيع وحرم الربا فاحتمل إحلال الله البيع معينين أحدهما أن يكون الرجل أحل كل بيع يتابعه المتبايعان جائز في الأمر فيما يتابعاه عن تراض منهما وهذا أظهر معانيه والثاني أن يكون الله أحل البيع إذا كان مما لم ينه عنه رسول الله المبين عن الله عز وجل معنى ما أراد فيكون هذا من الجملة التي أحكم الله فرضها بكتابه وبين كيف هي على لسان نبيه أو من العام الذي أراد به الخاص فيين رسول الله ما أريد بإحلاله منه وما حرم أو يكون داخلاً فيهما أو من العام الذي أباحه إلا ما حرم على لسان نبيه منه وما في معناه كما كان الوضوء فرضاً على كل متوضئ



لا خفين عليه لبسهما على كمال الطهارة

وأي هذه المعاني كان فقد الزمه الله خلقه بما فرض من طاعة رسول الله  
فلما نهي رسول الله عن بيع تراضى بها المتبايعان استدللنا على أن الله أراد بما أحل من البيوع ما لم يدل على تحريمه  
على لسان نبيه دون ما حرم على لسانه

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو ثنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله تبارك وتعالى إذا تداينتم بدين إلى أجل  
مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل وقال جل ثناؤه وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة  
فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته

قال وكان بيننا في الآية الأمر بالكتاب في الحضر والسفر وذكر الله عز وجل الرهن إذا كانوا مسافرين فلم يجدوا  
كاتباً

وكان معقولا والله أعلم فيها أنهم أمروا بالكتاب والرهن احتياطا لمالك الحق بالوثيقة والمملوك عليه بأن لا ينسى  
ويذكر لا أنه فرض عليهم أن يكتبوا أو يأخذوا رهنا لقول الله عز وجل فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن  
أمانته

قال الشافعي وقول الله عز وجل إذا تداينتم بدين إلى أجل يحنك كل دين ويحنك السلف خاصة وقد ذهب فيه  
ابن عباس إلى أنه في السلف وقلنا به في كل دين قياسا عليه

لأنه في معناه

أنا أبو سعيد أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح  
فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم

قال فدللت الآية على أن الحجر ثابت على اليتامى حتى يجمعوا خصلتين البلوغ والرشد  
فالبلوغ استكمال خمس عشرة سنة الذكر والأنتى في ذلك سواء إلا أن يحنك الرجل أو يحنك المرأة قبل خمس  
عشرة سنة فيكون ذلك البلوغ

قال والرشد والله أعلم الصلاح في الدين حتى تكون الشهادة جائزة وإصلاح المال وإنما يعرف إصلاح المال بأن  
يحنك اليتيم

وبهذا الإسناد قال قال الشافعي أمر الله بدفع أموالهما إليهما وسوى فيها بين الرجل والمرأة  
وقال وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون  
فدللت هذه الآية على أن على الرجل أن يسلم إلى المرأة نصف مهرها كما كان عليه أن يسلم إلى الأجنبية من  
الرجال ما وجب لهم وأنها مسلطة على أن تعفو عن ما لها وندب الله عز وجل إلى العفو وذكر أنه أقرب للتقوى  
وسوى بين الرجل والمرأة فيما يجوز من عفو كل واحد منهما ما وجب له  
وقال تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا

فجعل عليهن إيتاءهن ما فرض لهن وأحل للرجال كل ما طاب نساؤهم عنه نفسا  
واحتج أيضا بآية القدية في الخلع وبآية الوصية والدين ثم قال وإذا كان هذا هكذا كان لها أن تعطي من مالها ما

شاءت بغير إذن زوجها وبسط الكلام فيه

أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي أثبت الله عز و جل الولاية على السفيه والضعيف والذي

لا يستطيع أن يمل هو وأمر وليه بالإملاء عنه لأنه أقامه فيما لا غناء له عنه من ماله مقامه  
قال وقد قيل الذي لا يستطيع أن يمل يحتمل أن يكون المغلوب على عقله وهو أشبه معانيه والله أعلم  
وبهذا الإسناد قال الشافعي رحمه الله ولا يُؤجر الحر في دين عليه إذا لم يوجد له شيء قال الله جل ثناؤه وإن كان ذو  
عسرة فنظرة إلى ميسرة

أنا أبو سعيد أنا ابو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله عز و جل ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة  
ولا حام

فهذه الحبس التي كان أهل الجاهلية يجسونها فأبطل الله عز و جل شروطهم فيها وأبطل رسول الله بإبطال الله عز و  
جل إياها

وهي أن الرجل كان يقول إذا نتج فحل إبلي ثم ألحق فأنج منه فهو حام أي قد حمى ظهره فيحرم ركوبه ويجعل  
ذلك شبيها بالعتق له

ويقول في البحيرة والوصيلة على معنى يوافق بعض هذا

ويقول لبعده أنت حر سائبة لا يكون لي ولاؤك ولا علي عقلك

وقيل إنه أيضا في البهائم قد سييتك

فلما كان العتق لا يقع على البهائم رد رسول الله ملك البحيرة والوصيلة والحام إلى مالكة وأثبت العتق وجعل

الولاء لمن اعتق السائبة وحكم له بمثل حكم النسب

وذكر في كتاب البحيرة في تفسير البحيرة أنها الناقة تنتج بطونا فيشق مالكةا أذنها ويخلى سبيلها ويجلب لبنها في

البطحاء ولا يستجيزون الانتفاع بلبنها

قال وقال بعضهم إذا كانت تلك خمسة بطون وقال بعضهم إذا كانت تلك البطون كلها إنانا

قال والوصيلة الشاة تنتج الأبطن فإذا ولدت آخر بعد الأبطن التي وقتوا لها قيل وصلت أخاها

وقال بعضهم تنتج الأبطن الخمسة عناقين عناقين في كل بطن فيقال هذا وصيلة يصل كل ذي بطن بأخ له معه

وزاد بعضهم فقال وقد يوصلونها في ثلاثة أبطن وفي خمسة وفي سبعة

قال والحام الفحل يضرب في إبل الرجل عشر سنين فيخلى ويقال قد حمى هذا ظهره فلا ينتفعون من ظهره بشيء

قال وزاد بعضهم فقال يكون لهم من صلبه أو ما أنتج مما خرج من صلبه عشر من الإبل فيقال قد حمى هذا ظهره

وقال في السائبة ما قدمنا ذكره ثم قال وكانوا يرجون بأدائه البركة في أموالهم وينالون به عندهم مكرمة في الأخلاق

مع التبرر بما صنعوا فيه وأطال الكلام في شرحه وهو منقول في كتاب الولاية من المبسوط

أنا أبو عبد الله الحافظ نا أبو العباس أنا الربيع قال قال

الشافعي قال الله تبارك وتعالى وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله  
نزلت بأن الناس توارثوا بالخلف والنصرة ثم توارثوا بالإسلام والهجرة وكان المهاجر يرث المهاجر ولا يرثه من ورثته  
من لم يكن مهاجرا وهو أقرب إليه من ورثته فنزلت وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله على ما فرض  
لهم لا مطلقا

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال قال الحسين بن محمد فيما أخبرت أنا محمد بن سفيان نا يونس بن عبد الأعلى قال قال  
الشافعي في قوله عز وجل للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء

نصيب مما ترك الوالدان والأقربون نسخ بما جعل الله للذكر والأنثى من الفرائض  
وقال لي في قوله عز وجل وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين قسمة الموارث فليتيق الله من حضر  
وليحضر بخير وليخف أن يحضر حين يخلف هو أيضا بما حضر غيره  
وأنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس الأصم أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله تعالى وإذا حضر القسمة أولو  
القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا  
فأمر الله عز وجل أن يرزق من القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين الحاضرون القسمة ولم يكن في الأمر في  
الآية أن يرزق

من القسمة من مثلهم في القرابة واليتم والمسكنة ممن لم يحضر  
ولهذا أشباه وهي أن تصيف من جاءك ولا تصيف من لا يقصد قصدك ولو كان محتاجا إلا أن تطوع  
وجعل نظير ذلك تخصيص النبي بالإجماع معه أو ترويعه لقمة من ولي الطعام من مملكته  
قال الشافعي وقال لي بعض أصحابنا يعني في الآية قسمة الموارث وقال بعضهم قسمة الميراث وغيره من الغنائم  
فهذا أوسع  
وأحب إلي أن يعطوا ما طابت به نفس المعطي ولا يوقت ولا يجرمون

أنا أبو سعيد محمد بن موسى نا أبو العباس الأصم أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله عز وجل كتب عليكم إذا  
حضر أحدكم الموت إن ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين  
قال فكان فرضا في كتاب الله عز وجل على من ترك خيرا والخير المال أن يوصي لوالديه وأقربيه  
وزعم بعض أهل العلم بالقرآن أن الوصية للوالدين والأقربين الوارثين منسوخة  
واختلفوا في الأقربين غير الوارثين فأكثر من لقيت من أهل العلم ومن حفظت عنه قال الوصايا منسوخة لأنه إنما  
أمر بها إذا كانت إنما يورث بها فلما قسم الله الميراث كانت تطوعا

وهذا إن شاء الله كله كما قالوا

واحتج الشافعي رحمه الله في عدم جواز الوصية للوارث بأية الميراث وبما روي عن النبي من قوله  
لا وصية لوارث

واحتج في جواز الوصية لغير ذي الرحم بحديث عمران ابن الحصين أن رجلا أعنت ستة مملوكين له ليس له مال  
غيرهم فجزأهم النبي ثلاثة أجزاء فأعنت اثنين وأرق أربعة  
ثم قال والمعنى عربي وإنما كانت العرب تملك من

لا قرابة بينها وبينه فلو لم تجز الوصية إلا لذي قرابة لم تجز للملوكين وقد أجازها لهم رسول الله  
أخبرنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس الأصم أنا الربيع قال قال الشافعي في المستودع إذا دفعتها إليك فالتقول  
قوله ولو قال أمرتني أن أدفعها إلى فلان فدفعتها فالتقول قول المستودع قال الله عز و جل فإن أمن بعضكم بعضا

فليؤد الذي أؤتمن أمانته وقال في اليتامى فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم  
وذلك أن ولي اليتيم إنما هو وصي أبيه أو وصي وصاه الحاكم ليس أن اليتيم استودعه والمدفوع إليه غير المستودع  
وكان عليه أن يشهد عليه إن أراد أن يبرأ وكذلك الوصي

### ما يؤثر عنه في قسم القىء والغنيمة والصدقات

أنبأني أبو عبدالله الحافظ إجازة أن أبا العباس حديهم أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله عز و جل واعلموا أنما  
غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وقال وما أفاء الله على رسوله  
منهم فما أوجفتهم عليه من خيل ولا ركاب إلى قوله تعالى ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول  
ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل  
قال الشافعي فالقىء والغنيمة يجتمعان في أن فيهما مع الخمس من جميعهما لمن سماه الله له ومن سماه الله له في الآيتين  
معاً

سواء مجتمعين غير مفترقين

ثم يفترق الحكم في الأربعة الأخماس بما بين الله تبارك وتعالى على لسان نبيه وفي فعله  
فإنه قسم أربعة أخماس الغنيمة والغنيمة هي الموجف عليها بالخيال والركاب لمن حضر من غني وفقير  
والقىء هو ما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب فكانت سنة رسول الله في قرى عريضة التي أفاءها الله عليه أن أربعة  
أخماسها لرسول الله خاصة دون المسلمين يضعه رسول الله حيث أراه الله تعالى  
وذكر الشافعي ههنا حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال حيث اختصم إليه العباس وعلي رضي الله عنهما في  
أموال النبي كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على

رسوله مما لم يوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب فكانت لرسول الله خالصا دون المسلمين وكان رسول الله ينفق  
منها على أهله نفقة سنة فما فضل جعله في الكراع والسلاح عدة في سبيل الله  
قال الشافعي رحمه الله هذا كلام عربي إنما يعني عمر رضي الله عنه بقوله لرسول الله خالصا ما كان يكون للمسلمين  
الموجفين وذلك أربعة أخماس

فاستدللت بخبر عمر على أن الكل ليس لأهل الخمس مما أوجف عليه  
واستدللت بقول الله تبارك وتعالى في الحشر فلله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل على أن  
لهم الخمس فإن الخمس إذا كان لهم فلا يشك أن رسول الله سلمه لهم  
واستدللنا إذ كان حكم الله في الأنفال واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى  
والمساكين وابن السبيل فاتفق الحكمان في سورة الحشر وسورة الأنفال لقوم موصوفين أن ما لهم من ذلك

الخمس لا غيره وبسط الكلام في شرحه

قال الشافعي ووجدت الله عز وجل حكم في الخمس بأنه على خمسة لأن قول الله عز وجل الله مفتاح كلام الله كل شيء وله الأمر من قبل ومن بعد

قال الشافعي وقد مضى من كان ينفق عليه رسول الله من أزواجه وغيرهن لو كان معهن فلم أعلم أن أحدا من أهل العلم قال لورثتهم تلك النفقة التي كانت لهم ولا خالف في أن تجعل تلك النفقات حيث كان رسول الله يجعل فضول غلات تلك الأموال مما فيه صلاح الأسلام وأهله وبسط الكلام فيه

قال الشافعي رحمه الله ويقسم سهم ذي القربى على بني هاشم وبني المطلب واستدل بحديث جبير بن مطعم في قسمة رسول الله سهم ذي القربى بين بني هاشم وبني المطلب وقوله إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد وهو مذکور بشواهد في موضعه من كتاب المبسوط والمعرفة والسنة قال الشافعي كل ما حصل مما غنم من أهل دار الحرب قسم كله إلا الرجال البالغين فالإمام فيهم بالخيار بين أن يمن على من رأى منهم أو يقتل أو يفادى أو يسبي

وسبيل ما سبي وما أخذ مما فادى سبيل ما سواه من الغنيمة واحتج في القديم بقول الله عز وجل فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا أثختموهم فشدوا الوثاق فإما منا بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها وذلك في بيان اللغة قبل انقطاع الحرب قال وكذلك فعل رسول الله في أسارى بدر من عليهم وفداهم والحرب بينه وبين قريش قائمة وعرض على ثمامة ابن أثال الحنفي وهو يومئذ وقومه أهل الإمامة حرب لرسول الله أن يمن عليه وبسط الكلام فيه

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنا الربيع بن سليمان قال قال الشافعي قال الله عز وجل إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب الآية فأحكم الله فرض الصدقات في كتابه ثم أكدها وشددها فقال فريضة من الله فليس لأحد أن يقسمها على غير ما قسمها الله عز وجل عليه وذلك ما كانت الأصناف موجودة لأنه إنما يعضى من وجد كقوله للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون الآية وكقوله ولكم نصف ما ترك أزواجكم وكقوله ولهن الربع مما تركتم

فمعقول عن الله عز وجل أنه فرض هذا لمن كان موجودا يوم يموت الميت وكان معقولا عنه أن هذه السهمان لمن كان موجودا يوم تؤخذ الصدقة وتقسم

فإذا أخذت صدقة قوم قسمت على من معهم في دارهم من أهل هذه السهمان ولم تخرج من جيرانهم إلى أحد حتى لا يبقى منهم أحد يستحقها

ثم ذكر تفسير كل صنف من هؤلاء الأصناف الثمانية وهو فيما أنبأني أبو عبد الله الحافظ إجازة قال نا أبو العباس محمد بن يعقوب الأصم أنا الربيع بن سليمان قال قال الشافعي رحمه الله تعالى

فأهل السهمان نجمعهم أنهم أهل حاجة إلى ما لهم منها كلهم وأسباب حاجتهم مختلفة وكذلك أسباب استحقاقهم معان مختلفة يجمعها الحاجة ويفرق بينها صفاتها

فإذا اجتمعوا فالفقراء الزمنى الضعاف الذين لا حرفة لهم

وأهل الحرفة الضعيفة الذين لا تقع حرفتهم موقعا من حاجتهم ولا يسألون الناس  
والمساكين السؤال ومن لا يسأل ممن له حرفة تقع منه موقعا ولا تغنيه ولا عياله  
وقال في كتاب فرض الزكاة الفقير والله أعلم من لا مال له ولا حرفة تقع منه موقعا زمنا كان أو غير زمن سائلا  
كان أو متعففا

والمسكين من له مال أو حرفة لا تقع منه موقعا ولا تغنيه سائلا كان أو غير سائل  
قال الشافعي والعاملون عليها المتولون لقبضها من أهلها

من السعاة ومن أعانهم من عريف ومن لا يقدر على أخذها إلا بمعونته سواء كانوا أغنياء أو فقراء  
وقال في موضع آخر من ولاة الولي قبضها وقسمها ثم ساق الكلام إلى أن قال يأخذ من الصدقة بقدر غنائه لا يزداد  
عليه وإن كان موسرا لأنه يأخذ على معنى الإجارة  
وأطال الشافعي الكلام في المؤلفلة قلوبهم وقال في خلال ذلك وللمؤلفة قلوبهم في قسم الصدقات سهم  
والذي أحفظ فيه من متقدم الخبر أن عدي بن حاتم جاء لأبي بكر الصديق رضي الله عنه أحسبه قال بثلاثمائة

من الإبل من صدقات قومه فأعطاه أبو بكر رضي الله عنه منها ثلاثين بعيرا وأمره أن يلحق بخالد بن الوليد بمن  
أطاعه من قومه فجاءه بزهاء ألف رجل وأبلى بلاء حسنا  
قال وليس في الخبر في إعطائه إياها من أين أعطاه إياها غير أن الذي يكاد يعرف القلب بالاستدلال بالأخبار والله  
أعلم أنه أعطاه إياها من سهم المؤلفلة قلوبهم  
فإما زاده ليرغبه فيما صنع وإما أعطاه ليتألف به غيره من قومه ممن لا يتق منه بمثل ما يتق به من عدي بن حاتم  
قال فأرى أن يعطى من سهم المؤلفلة قلوبهم في مثل هذا المعنى إن نزلت بالمسلمين نازلة ولن تنزل إن شاء الله تعالى ثم  
بسط الكلام في شرح النازلة

قال والرقاب المكاتبون من جيران الصدقة  
والغارمون صنفان صنف دانوا في مصلحتهم أو معروف وغير معصية ثم عجزوا عن أداء ذلك في العرض والنقد  
فيعطون في غرمهم لعجزهم  
وصنف دانوا في حمالات وصلاح ذات بين ومعروف ولهم عروض تحمل حمالاتهم أو عامتها وإن بيعت أضر ذلك بهم  
وإن لم يفتقروا فيعطى هؤلاء ما يوفر عروضهم

كما يعطى أهل الحاجة من الغارمين حتى يقضوا غرمهم  
قال وسهم سبيل الله يعطى منه من أراد الغزو من جيران الصدقة فقيرا كان أو غنيا  
قال وابن السبيل من جيران الصدقة الذين يريدون السفر في غير معصية فيعجزون عن بلوغ سفرهم إلا بمعونة على  
سفرهم

وقال في القديم قال بعض أصحابنا هو لمن مر بموضع المصدق ممن يعجز عن بلوغ حيث يريد إلا بمعونة قال الشافعي  
وهذا منهب والله أعلم

والذي قاله في القديم في غير روايتنا إنما هو في رواية الزعفراني عن الشافعي

## ما يؤثر عنه في النكاح والصداق وغير ذلك

أنبأني أبو عبدالله الحافظ إجازة نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي وكان مما خص الله به نبيه قوله النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وقال تعالى وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا فحرم نكاح نسائه من بعده على العالمين وليس هكذا نساء أحد غيره

وقال الله عز وجل يا نساء النبي لستن كأحد من النساء إن اتقيتن فلا تخضعن بالقول فأبأهن به من نساء العالمين وقوله وأزواجه أمهاتهم مثل ما وصفت من اتساع لسان العرب وأن الكلمة الواحدة تجمع معاني مختلفة ومما وصفت

من أن الله أحكم كثيرا من فرائضه بوحيه وسن شرائع واختلافها على لسان نبيه وفي فعله فقوله أمهاتهم يعني في معنى دون معنى وذلك أنه لا يحل لهم نكاحهن بحال ولا يحرم عليهم نكاح بنات لو كن هن كما يحرم عليهم نكاح بنات أمهاتهم اللاتي ولدنهم أو أرضعهم وذكر الحجة في هذا ثم قال وقد ينزل القرآن في النازلة ينزل على ما يفهمه من أنزلت فيه كالعامية في الظاهر وهي يراد بها الخاص والمعنى دون ما سواه والعرب تقول للمرأة ترب أمرهم أمنا وأم العيال

وتقول كذلك للرجل يتولى أن يقوّمهم أم العيال بمعنى أنه وضع نفسه موضع الأم التي ترب أمر العيال قال تأبط شرا وهو يذكر غزاة غزاهما ورجل من أصحابه ولي قوّمهم وأم عيال قد شهدت قوّمهم وذكر بقية البيت وبينت أخوين معه

قال الشافعي رحمه الله قلت الرجل يسمى أما وقد تقول العرب للناقة والبقرة والشاة والأرض هذا أم عيالنا على معنى التي تقوت عيالنا

وقال الله عز وجل الذين يظاهرون منكم من نسائهم ما هن أمهاتهم إن أمهاتهم اللاتي ولدنهم يعني أن اللاتي ولدنهم أمهاتهم بكل الوارثات والموروثات المحرمات بأنفسهن والمحرم بمن غيرهن اللاتي لم يكن قط إلا أمهات ليس اللاتي يحدثن رضاعا للمولود فيكن به أمهات وقد كن قبل إرضاعه غير أمهات له ولا أمهات المؤمنين عامة يحرم من محرمة أحدثها أو يحدثها الرجل أو أمهات المؤمنين حرمن بأنهن أزواج النبي وأطال الكلام فيه ثم قال وفي هذا دلالة على أشباهه له في القرآن جهلها من قصر علمه باللسان والفقهاء وبهذا الإسناد قال قال الشافعي وذكر عبدا أكرمه فقال وسيدا وحصورا

والحضور الذي لا يأتي النساء ولم يندبه إلى النكاح

وبهذا الإسناد قال قال الشافعي حرم لازم لأولياء الأيامي والحرائر البوالغ إذا أردن النكاح ودعوا إلى رضي من الأزواج أن يزوجهن لقول الله عز وجل وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا

بينهم بالمعروف

فإن شبه على أحد بأن مبتدأ الآية على ذكر الأزواج ففي الآية دلالة على أنه إنما نهي عن العضل الأولياء لأن الزوج إذا طلق فبلغت المرأة الأجل فهو أبعد الناس منها فكيف يعضلها من لا سبيل ولا شرك له في أن يعضلها في بعضها

فإن قال قائل قد يحتمل إذا قاربن بلوغ أجلهن لأن الله تعالى يقول للأزواج وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف الآية

يعني إذا قاربن بلوغ أجلهن

قال الشافعي فالآية تدل على أنه لم يرد بها هذا المعنى وإنما لا تحتمله لأنها إذا قارب بلوغ أجلها أولم تبلغه فقد حذر الله عز وجل عليها أن تنكح لقول الله عز وجل ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله فلا يأمر بأن لا يمنع من النكاح من قد منعها منه إنما يأمر بأن لا يمتنع مما أباح لها من هو بسبب من منعها قال وقد حفظ بعض أهل العلم أن هذه الآية نزلت في معقل بن يسار وذلك أنه زوج أخته رجلا فطلقها وانقضت عدتها ثم

طلب نكاحها وطلبته فقال زوجتك دون غيرك أختي ثم طلقها لا أنكحك أبدا فنزلت وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضوهن أن ينكحن أزواجهن

قال وهذه الآية آية في كتاب الله عز وجل دلالة على أن ليس للمرأة الحرة أن تنكح نفسها وفيها دلالة على أن النكاح يتم برضا الولي مع الزوج والمزوجة

قال الشيخ رحمه الله هذا الذي نقلته من كلام الشافعي رحمه الله في أمهات المؤمنين إلى ههنا بعضه في مسموع لي

قراءة على شيخنا وبعضه غير مسموع فإنه لم يسمعه في النقل فرويت الجميع بالإجازة وبالله التوفيق واحتج أيضا في اشتراط الولاية في النكاح بقوله عز وجل الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض ويقوله تعالى في الإمامة فانكحوهن بإذن أهلهن

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس نا الربيع أنا الشافعي قال قال الله عز وجل وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم

قال ودلت أحكام الله ثم رسوله على أن لا ملك للأولياء آباء كانوا أو غيرهم على أيامهم وأيامهم النيبات قال الله عز وجل وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضوهن أن ينكحن أزواجهن وقال تعالى في

المتعديات فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن الآية وقال رسول الله

الأنبياء أحق بنفسها من وليها والبكر تستأذن في نفسها وإذنها صماتها مع ما سوى ذلك

ودل الكتاب والسنة على أن المماليك لمن ملكهم وأهم لا يملكون من أنفسهم شيئا

ولم أعلم دليلا على إيجاب إنكاح صالح العبيد والإماء كما وجدت الدلالة على إنكاح الحرائر إلا مطلقا

فأحب إلي أن ينكح من بلغ من العبيد والإماء ثم صالحوهم خاصة

ولا يبين لي أن يجبر أحد عليه لأن الآية محتملة أن تكون أريد بها الدلالة لا الإيجاب



وذهب في القديم إلى أن للعبد أن يشتري إذا أذن له سيده  
وأجاب عن قوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء بأن قال إنما هذا عندنا عبد ضربه الله مثلا فإن كان  
عبدا فقد يزعم أن العبد يقدر على أشياء منها ما يقربه على نفسه من الحدود التي تتلفه أو تنقصه ومنها ما إذا أذن  
له في التجارة جاز بيعه وشراؤه وإقراره  
فإن اعتل بالإذن فالشري بإذن سيده أيضا فكيف يملك بأحد الإذنين ولا يملك بالآخر  
ثم رجع عن هذا في الجديد واحتج بهذه الآية وذكر قوله تعالى والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما  
ملكتم أيملغهم فإنهم غير ملومين

ثم قال فدل كتاب الله عز وجل على أن ما أباح من الفروج فإنما أباحه من أحد وجهين النكاح أو ما ملكت اليمين  
فلا يكون العبد مالكا بحال وبسط الكلام فيه  
أنا أبو زكريا بن أبي إسحق في آخرين قالوا أنا أبو العباس الأصم أنا الربيع بن سليمان نا الشافعي أنا سفيان عن يحيى  
بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه قال في قول الله عز وجل الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها  
إلا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين إنما منسوخة نسخها قول الله

عز وجل وأنكحوا الأيامى منكم فهي من أيامى المسلمين  
قال الشافعي رحمه الله في غير هذه الرواية فهذا كما قال ابن المسيب إن شاء الله وعليه دلائل من القرآن والسنة  
وذكر الشافعي رحمه الله سائر ما قيل في هذه الآية وهو منقول في المبسوط وفي كتاب المعرفة  
أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى فانكحوا ما طاب لكم من  
النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتن ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم

فكان بيانا في الآية والله أعلم أن المخاطبين بما الأحرار لقوله عز وجل فواحدة أو ما ملكت أيمانكم لأنه لا يملك إلا  
الأحرار وقوله تعالى ذلك أدنى ألا تعدلوا فإنما يعول من له المال ولا مال للعبد  
وبهذا الإسناد عن الشافعي أنه تلا الآيات التي وردت في القرآن في النكاح والتزويج ثم قال فأسمى الله عز وجل  
النكاح اسمين النكاح والتزويج

وذكر آية الهبة وقال فأبان جل ثناؤه أن الهبة لرسول الله دون المؤمنين  
قال والهبة والله أعلم تجمع أن يعتقد له عليها عقدة النكاح بأن تهب نفسها له بلا مهر وفي هذا دلالة على أن لا  
يجوز نكاح إلا باسم النكاح أو التزويج  
أنا أبو سعيد أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله عز وجل وحامل أبنائكم الذين من أصلا بكم دون  
أدعيائكم الذين تسموهم أبناءكم

واحتج في كل بما هو منقول في كتاب المعرفة ثم قال وحرمتنا بالرضاع بما حرم الله قياسا عليه وبما قال رسول الله أنه  
يحرم من الرضاع ما يحرم من الولادة  
وقال في قوله عز وجل ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف وفي قوله عز وجل وأن تجمعوا بين  
الأختين إلا ما قد سلف كان أكبر ولد الرجل يخلف على امرأة أبيه وكان الرجل يجمع بين الأختين فنهى الله عز وجل

جل عن أن يكون منهم أحد يجمع في عمره بين أختين أو ينكح ما نكح أبوه إلا ما قد سلف في الجاهلية قبل علمهم بتحريمه ليس أنه أقر في أيديهم ما كانوا قد جمعوا بينه قبل الإسلام كما أقرهم

النبي على نكاح الجاهلية الذي لا يحل في الإسلام بحال

وبهذا الإسناد قال قال الشافعي من تزوج امرأة فلم يدخل بها حتى ماتت أو طلقها فأبأنها فلا بأس أن يتزوج ابنتها ولا يجوز له عقد نكاح أمها لأن الله عز وجل قال وأمهات نسائكم زاد في كتاب الرضاع لأن الأم مبهمة التحريم في كتاب الله عز وجل ليس فيها شرط وإنما الشرط في الربائب ورواه عن زيد بن ثابت وفسر الشافعي رحمه الله في قوله عز وجل واخصنات

من النساء إلا ما ملكت أيمانكم بأن ذوات الأزواج من الحرائر والإماء محرمت على غير أزواجهن حتى يفارقهن أزواجهن بموت أو فرقة طلاق أو فسخ نكاح إلا السبايا فإنهن مفارقات لهن بالكتاب والسنة والإجماع واحتج في رواية أبي عبد الرحمن الشافعي عنه بحديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه قال أصبنا سبايا لهن أزواج في الشرك فكرهنا أن نطأهن فسالنا النبي عن ذلك فنزل واخصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم

واحتج بغير ذلك أيضا وهو منقول في كتاب المعروفه

أنا ابو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس الأصم أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله قال الله عز وجل إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنحنوهن الله أعلم بإيمانهن فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفار لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن

قال الشافعي فإن علمتموهن مؤمنات فاعرضوا عليهن الإيمان فإن قبلن وأقررن به فقد علمتموهن مؤمنات وكذلك علم بني آدم الظاهر قال الله عز وجل الله أعلم بإيمانهن يعني بسرتهن في إيمانهن قال الشافعي وزعم بعض أهل العلم بالقرآن أنها نزلت في مهاجرة من أهل مكة فسمها بعضهم ابنة عقبة بن أبي معيط وأهل مكة أهل أوثان وأن قول الله عز وجل ولا تمسكوا بعصم

الكوافر قد نزلت في مهاجر أهل مكة مؤمنا وإنما نزلت في الهدنة

وقال الله عز وجل ولا تتكفوا للمشركين حتى يؤمنوا ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ولا تتكفوا

المشركين حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبتكم

قال الشافعي وقد قيل في هذه الآية إنها نزلت في جماعة مشركي العرب الذين هم أهل الأوثان فحرم نكاح نسائهم كما حرم أن ينكح رجالهم المؤمنات

فإن كان هذا هكذا فهذه الآية ثابتة ليس فيها منسوخ

وقد قيل هذه الآية في جميع المشركين ثم نزلت الرخصة بعدها

في إحلال نكاح حرائر أهل الكتاب خاصة كما جاءت في إحلال ذبائح أهل الكتاب قال الله عز وجل أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم واخصنات من المؤمنات واخصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيتموهن أجورهن

قال فأيهما كان فقد أبيح فيه نكاح حرائر أهل الكتاب

وقال ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيما نكح من فتياتكم المؤمنات إلى قوله ذلك لم خشى العنت منكم الآية

قال ففي هذه الآية والله أعلم دلالة على أن المخاطبين بهذا الأحرار دون المماليك لأنهم الواجدون للطول المالكون للمال والمملوك لا يملك مالا بحال

ولا يحل نكاح الأمة إلا بأن لا يجد الرجل الحر بصدق أمة طولا لحرة وبأن يخاف العنت والعنت الزنا قال وفي إباحة الله الإمامة المؤمنات على ما شرط لمن لم يجد طولا وخاف العنت دلالة والله أعلم على تحريم نكاح إماء أهل الكتاب وعلى أن الإمامة المؤمنات لا يخللن إلا لمن جمع الأمرين مع إيمانهم وأطال الكلام في الحجّة

قال الشافعي رحمه الله وإن كانت الآية نزلت في تحريم نساء المسلمين على المشركين من مشركي أهل الأوثان يعني قوله عز وجل ولا تتكفوا المشركين حتى يؤمنوا فالمسلمات محرّمات على المشركين منهم بالقرآن بكل حال وعلى مشركي أهل الكتاب لقطع الولاية بين المسلمين والمشركين وما لم يختلف الناس فيه علمته أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي في قول الله عز وجل وأحل لكم ما وراء ذلكم معناه بما أحله الله لنا من النكاح وملك اليمين في كتابه لا أنه أباحه بكل وجه أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله قال الله تعالى تبارك وتعالى ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من

خطبة النساء إلى قوله ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله

قال الشافعي بلوغ الكتاب أجله والله أعلم انقضاء العدة

قال وإذا أذن الله في التعريض بالخطبة في العدة فيبين أنه حظر التصريح فيها قال تعالى ولكن لا تواعدوهن سرا يعني والله أعلم جماعا إلا أن تقولوا قولنا معروفا حسنا لا فحش فيه وذلك أن يقول رضيتك إن عندي لجماعا يرضي من جموعه

وكان هذا وإن كان تعريضا كان منهيّا عنه لقبحه وما

عرض به مما سوى هذا مما تفهم المرأة به أنه يريد نكاحها فجائز له وكذلك التعريض بالإجابة له جائز لها اقال والعدة التي أذن الله بالتعريض بالخطبة فيها العدة من وفاة الزوج ولا يبين أن لا يجوز ذلك في العدة من الطلاق الذي لا يملك فيه المطلق الرجعة

واحتج في موضع آخر على أن السر الجماع بدلالة القرآن ثم قال فإذا أباح التعريض والتعريض عند أهل العلم جائز سرا وعلائية فلا يجوز أن يتوهم أن السر سر التعريض ولا بد من معنى غيره وذلك المعنى الجماع قال امرؤ القيس

ألا زعمت بسباسة اليوم أنني ... كبرت وأن لا يحسن السر أمثالي ... كذبت لقد أصبى على المرء عرسه ... وأمنع عرسي أن يزن بها الخالي ...

وقال جرير يرثي امرأته ... كانت إذا هجر الخليل فراشها ... خزن الحديث وعفت الأسرار ...

قال الشافعي فإذا علم أن حديثها مخزون الحديث أن لا يباح به سرا ولا علانية فإذا وصفها بهذا فلا معنى

للعفاف غير الأسرار والأسرار الجماع

وهذا فيما أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي فذكره

أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي في قول الله عز وجل ولا تقربوهن حتى يطهرن يعني والله أعلم الطهارة التي تحل بها الصلاة لها الغسل والتيمم قال الشافعي رحمه الله وتحريم الله تبارك وتعالى إتيان النساء في الحيض لأذى الحيض كالدلالة على أن إتيان النساء في ادبارهن محرم أنا أبو عبد الله أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي

قال الله عز وجل نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم قال وبين أن موضع الحرث موضع الولد وأن الله عز وجل أباح الإتيان فيه إلا في وقت الحيض وأنى شئتم من أين شئتم

قال وإباحة الإتيان في موضع الحرث يشبهه أن يكون تحريم إتيان في غيره والإتيان في الدبر حتى يبلغ منه مبلغ الإتيان في القبل محرم بدلالة الكتاب ثم السنة قال الشافعي فيما أنبأني أبو عبد الله إجازة عن أبي العباس عن الربيع عنه في قوله عز وجل والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون

فكان بينا في ذكر حفظهم لفروجهم إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم تحريم ما سوى الأزواج وما ملكت الأيمان

وبين أن الأزواج وملك اليمين من الآدميات دون البهائم ثم أكدها فقال فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون فلا يحل العمل بالذكر إلا في زوجة أو في ملك اليمين ولا يحل الاستمناء والله أعلم وقال في قوله وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله معناه والله أعلم ليصبروا حتى يغنيهم الله وهو كقوله عز وجل في مال اليتيم ومن كان غنيا فليستعفف ليكف عن أكله بسلف أو غيره

قال وكان في قول الله عز وجل والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم بيان أن المخاطبين بها الرجال لا النساء

فدل على أنه لا يحل للمرأة أن تكون متسرية بما ملكت يمينها لأنها متسرة أو منكوحة لا ناكحة إلا بمعنى أنها منكوحة

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو أنا أبو العباس الأصم أنا الربيع أنا الشافعي رحمه الله قال قال الله عز وجل وآتوا النساء صدقاتهن نحلة وقال فانكحوهن باذن أهلهن وآتوهن أجورهن وذكر سائر الآيات التي وردت في الصداق ثم قال فأمر الله

عز وجل الأزواج بأن يؤتوا النساء أجورهن وصدقاتهن والأجر هو الصداق والصداق هو الأجر والمهر وهي كلمة عربية تسمى بعدة أسماء

فيحتمل هذا أن يكون مأمورا بصداق من فرضه دون من لم يفرضه دخل أو لم يدخل لأنه حق ألزمه المرء نفسه فلا يكون له حبس شيء منه إلا بالمعنى الذي جعله الله له وهو أن يطلق قبل الدخول قال الله عز و جل وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فصاف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح ويحتمل أن يكون يجب بالعقد وإن لم يسم مهرا ولم يدخل

ويحتمل أن يكون المهر لا يلزم أبدا إلا بأن يلزمه المرء نفسه أو يدخل بالمرأة وإن لم يسم مهرا فلما احتتمل المعاني الثلاث كان أولاها أن يقال به ما كانت عليه الدلالة من كتاب أو سنة أو إجماع فاستدلنا بقول الله عز و جل لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره أن عقد النكاح يصح بغير فريضة صداق وذلك أن الطلاق لا يقع إلا على من عقد نكاحه ثم ساق الكلام إلى أن قال وكان بينا في كتاب الله جل

ثناؤه أن على النكاح الواطئ صداقا بفرض الله عز و جل في الإماء أن ينكحن بإذن أهلهن ويؤتين أجورهن والأجر الصداق ويقول له تعالى فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن وقال عز و جل وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين خالصة بعبه ولا مهر فأعلم أنها للنبي دون المؤمنين وقال مرة أخرى في هذه الآية يريد والله أعلم النكاح والمسيب بغير مهر فدل على أنه ليس لأحد غير رسول الله

أن ينكح فيمس إلا لزمه مهر مع دلالة الآي قبله وقال في قوله عز و جل إلا أن يعفون يعني النساء

وفي قوله أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح يعني الزوج وذلك أنه إنما يعفو من له ما يعفوه ورواه عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وجبير بن مطعم وابن سيرين وشريح وابن المسيب وسعيد بن جبير

ومجاهد

وقال في رواية الزعفراني عنه وسمعت من أرضي يقول الذي بيده عقدة النكاح الأب في ابنته البكر والسيد في أمته فعفوه جائز

وأنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله عز و جل وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين وقال عز و جل لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة ومتعوهن الآية فقال عامة من لقيت من أصحابنا المتعة هي التي لم يدخل بها قط ولم يفرض لها مهر وطلقت وللمطلقة

المدخول بها المفروض لها بأن الآية عامة على المطلقات ورواه عن ابن عمر وقال في كتاب الصداق بهذا الإسناد فيمن نكح امرأة بصداق فاسد فإن طلقها قبل أن يدخل بها فلها نصف مهر مثلها ولا متعة لها في قول من ذهب إلى أن لا متعة للتي فرض لها إذا طلقت قبل أن تمس ولها المتعة في قول من قال المتعة لكل مطلقة

وروي القول الثاني عن ابن شهاب الزهري وقد ذكرنا إسناده في ذلك في كتاب المعرفة

وحمل المسيس المذكور في قوله وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم على الوطاء ورواه عن ابن عباس وشريح وهو بتمامه منقول في كتاب المعرفة والمبسوط مع ما ذهب إليه في القديم أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله عز وجل وعاشروهن بالمعروف وقال ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف

قال وجماع المعروف إتيان ذلك بما يحسن لك ثوابه وكف المكروه وقال في موضع آخر فيما هو لي بالإجازة عن أبي عبد الله وفرض الله أن يؤدي كل ما عليه بالمعروف

وجماع المعروف إعفاء صاحب الحق من المؤنة في طلبه وأداؤه إليه بطيب النفس لا بضرورته إلى طلبه ولا تأديته بإظهار الكراهية لتأديته

وأيهما ترك فظلم لأن مطل الغني ظلم ومطله تأخير الحق قال وقال الله عز وجل ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف والله أعلم أي فمالهن مثل ما عليهن من أن يؤدي إليهن بالمعروف وفي رواية المزني عن الشافعي وجماع المعروف بين الزوجين كف المكروه وإعفاء صاحب الحق من المؤنة في طلبه لا بإظهار الكراهية في تأديته فأيهما مطل بتأخيره فمطل الغني ظلم وهذا مما كتب إلي أبو نعيم الإسفرايني أن أبا عوانة أخبرهم عن المزني عن الشافعي فذكره

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله عز وجل وإن امرأة خافت من بعلها نشوزا أو إعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا أنا ابن عيينة عن الزهري عن ابن المسيب أن بنت محمد بن مسلمة كانت عند رافع بن خديج فكره منها أمرا إما كبرا أو غيره فأراد طلاقها فقالت لا تطلقني وأمسكني واقسم لي ما بدا لك فأنزل الله عز وجل وإن امرأة خافت من بعلها نشوزا أو إعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا الآية أخبرنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس الأصم أنا الربيع نا الشافعي قال وزعم بعض أهل العلم بالفسير أن قول الله عز وجل ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم

أن تعدلوا بما في القلوب لأنكم لا تملكون ما في القلوب حتى يكون مستويا وهذا إن شاء الله عز وجل كما قالوا وقد تجاوز الله عز وجل لهذه الأمة عما حدثت به نفسها ما لم تقبل أو تعمل وجعل المأثم إنما هو في قول أو فعل وزعم بعض أهل العلم بالفسير أن قول الله عز وجل فلا تملوا كل الميل إن تجوز لكم عما في القلوب فتتبعوا أهواءها فتخرجوا إلى الأثرة بالفعل فتذروها

كالمعلقة وهذا إن شاء الله تعالى عندي كما قالوا

وعنه في موضع آخر فقال فلا تملوا كل الميل لا تتبعوا أهواءكم أفعالكم فيصير الميل بالفعل الذي ليس لكم فتذروها كالمعلقة

وما أشبه ما قالوا عندي بما قالوا لأن الله تعالى تجاوز عما في القلوب وكتب على الناس الأفعال والأقوال وإذا مال بالقول والفعل فذلك كل الميل

أنبأني أبو عبدالله الحافظ إجازة أن أبا العباس محمد بن يعقوب حدثهم أنا الربيع بن سليمان أنا الشافعي قال قال الله عز و جل الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض إلى قوله

واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن في المضاجع واضربوهن فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا  
قال الشافعي قوله واللاتي تخافون نشوزهن يحتمل إذا رأى الدلالات في أفعال المرأة وأقاولها على النشوز وكان للخوف موضع أن يعظها فإن أبدت نشوزا هجرها فإن أقامت عليه ضربها

وذلك أن العظة مباحة قبل فعل المكروه إذا رؤيت أسبابه وأن لا مؤنة فيها عليها تضر بها وإن العظة غير محرمة من المرء لأخيه فكيف لامرأته والهجر لا يكون إلا بما يحل له لأن المهجرة محرمة في غير هذا الموضع فوق ثلاث والضرب لا يكون إلا ببيان الفعل

فالآية في العظة والمهجرة والضرب على بيان الفعل تدل على أن حالات المرأة في اختلاف ما تعاتب فيه وتعاقب من العظة والمهجرة والضرب مختلفة فإذا اختلفت فلا يشبه معناها إلا ما وصفت وقد يحتمل قوله تعالى تخافون نشوزهن إذا نشزن فخفتم

لجاحتهم في النشوز أن يكون لكم جمع العظة والمهجرة والضرب  
وياسناده قال قال الشافعي رحمه الله قال الله تبارك وتعالى وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها إن يريد إصلاحا يوفق الله بينهما الآية  
الله أعلم بمعنى ما أراد من خوف الشقاق الذي إذا بلغاه أمره أن يبعث حكما من أهله وحكما من أهلها والذي يشبه ظاهر الآية فما عم الزوجين معا حتى يشتهبه

فيه حالاهما من الإباية

وذلك أني وجدت الله عز و جل أذن في نشوز الزوج بأن يصطلحا وأذن في نشوز المرأة بالضرب وأذن في خوفهما أن لا يقيما حدود الله بالخلع  
ثم ساق الكلام إلى أن قال فلما أمر فيمن خفنا الشقاق بينه بالحكمين دل ذلك على أن حكمهما غير حكم الأزواج غيرهما أن يشتهبه حالاهما في الشقاق فلا يفعل الرجل الصلح

ولا الفرقة ولا المرأة تأدية الحق ولا الفدية ويصيران من القول والفعل إلى ما لا يحل لهما ولا يحسن ويتماديان فيما ليس لهما فلا يعطيان حقا ولا يتطوعان ولا واحد منهما بأمر يصيران به في معنى الأزواج غيرهما  
فإذا كان هكذا بعث حكما من أهله وحكما من أهلها ولا يبعثهما إلا مأمونين وبرضا الزوجين ويوكلهما الزوجان بأن يجمعا أو يفرقا إذا رأيا ذلك

وأطال الكلام في شرح ذلك ثم قال في آخره ولو قال قاتل يجبرهما السلطان على الحكمين كان مذهبا  
وياسناده قال قال الشافعي قال الله عز و جل يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبن بعض ما آتيتموهن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة  
يقال والله أعلم نزلت في الرجل يكره المرأة فيمنعها كراهية لها حق الله عز و جل في عشرتها بالمعروف ويجسها مانعا

حقها ليرثها عن غير طيب نفس منها يماسكه إياها على المنع  
فحرم الله عز و جل ذلك على هذا المعنى وحرم على الأزواج

أن يعضلوا النساء ليذهبوا ببعض ما أوتين واستثنى إلا أن يأتين بفاحشة مبينة  
وإذا أتين بفاحشة مبينة وهي الزنا فأعطين بعض ما أوتين ليفارقن حل ذلك إن شاء الله ولم يكن معصيتهن الزوج  
فيما يجب له بغير فاحشة أولى أن يحل ما أعطين من أن يعصين الله عز و جل والزوج بالزنا  
قال وأمر الله عز و جل في اللائي يكرههن أزواجهن ولم يأتين بفاحشة أن يعاشرن بالمعروف وذلك تأدية الحق  
وإجمال العشرة  
وقال تعالى فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا

ويجعل الله فيه خيرا كثيرا  
فأباح عشرتهن على الكراهية بالمعروف وأخبر أن الله عز و جل قد يجعل في الكره خيرا كثيرا  
والخير الكثير الأجر في الصبر وتأدية الحق إلى من يكره أو التطول عليه  
وقد يغتبط وهو كاره لها بأخلاقها ودينها وكفاءتها وبناتها وميراث إن كان لها وتصرف حالاته إلى الكراهية لها بعد  
العبطة بما  
وذكرها في موضع آخر هو لي مسموع عن أبي سعيد عن أبي العباس عن الربيع عن الشافعي وقال فيه  
وقيل إن هذه الآية نسخت وفي معنى فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا نسخت بآية  
الحدود فلم يكن على امرأة حبس يمنع به

حق الزوجة على الزوج وكان عليها الحد  
وأطال الكلام فيه وإنما أراد نسخ الحبس على منع حقها إذا أتت بفاحشة والله أعلم  
أنا أبو سعيد محمد بن موسى نا أبو العباس محمد بن يعقوب أنا الربيع بن سليمان أخبرنا الشافعي رحمه الله قال قال  
الله عز و جل وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا  
فكان في هذه الآية إباحة أكله إذا طابت به نفسا ودليل على أنها إذا لم تطب به نفسا لم يحل أكله  
وقد قال الله عز و جل وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتهم إحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا تأخذونه  
بمتانا وإنما مبينا

وهذه الآية في معنى الآية التي كتبنا قبلها فإذا أراد الرجل الاستبدال بزوجه ولم ترد هي فرقتها لم يكن له أن يأخذ  
من مالها شيئا بأن يستكرهها عليه ولا أن يطلقها لتعطيه فدية منه وأطال الكلام فيه  
قال الشافعي رحمه الله قال الله عز و جل ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله  
فإن خفتما ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به  
فقيل والله أعلم أن تكون المرأة تكره الرجل حتى تخاف أن لا تقيم حدود الله بأداء ما يجب عليها له أو أكثره إليه  
ويكون الزوج غير مانع لها ما يجب عليه أو أكثره  
فإذا كان هذا حلت القدية للزوج وإذا لم يقيم أحدهما حدود الله فليسا معا مقيمين حدود الله



وقيل وهكذا قول الله عز و جل فلا جناح عليهما فيما افتدت به إذا حل ذلك للزوج فليس بحرام على المرأة والمرأة في كل حال لا يحرم عليها ما أعطت من مالها وإذا حل ولم يحرم عليها فلا جناح عليهما معا وهذا كلام صحيح وأطال الكلام في شرحه ثم قال  
وقيل أن تمتنع المرأة من أداء الحق فتخاف على الزوج أن لا يؤدي الحق إذا منعتة حقا فتحل القدية وجماع ذلك أن تكون المرأة المانعة لبعض ما يجب عليها له المفتدية تحرجا من أن لا تؤدي حقه أو كراهية له فإذا كان هكذا حلت القدية للزوج

### ما يؤثر عنه في الخلع والطلاق والرجعة

قرأت في كتاب أبي الحسن العاصمي  
أخبرنا عبدالرحمن بن العباس الشافعي قرأت عليه بمصر قال سمعت يحيى بن زكريا يقول قرأ علي بنونس قال الشافعي في الرجل يخلف بطلاق المرأة قبل أن ينكحها قال لا شيء عليه لأني رأيت الله عز و جل ذكر الطلاق بعد النكاح وقرأ يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن

قال الشيخ وقد روينا عن عكرمة عن ابن عباس أنه احتج في ذلك أيضا بهذه الآية  
أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله تبارك وتعالى إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن قال وقرئت لقبل عدتهن وهما لا يختلفان في معنى وروي ذلك عن ابن عمر رضي الله عنه  
قال الشافعي رحمه الله وطلاق السنة في المرأة المدخول

بها التي تحيض أن يطلقها طاهرا من غير جماع في الطهر الذي خرجت إليه من حيضة أو نفاس  
قال الشافعي وقد أمر الله عز و جل بالإمسك بالمعروف والتسريح بالإحسان وهي عن الضرر  
وطلاق الحائض ضرر عليها لأنها لا زوجة ولا في أيام تعتد فيها من زوج ما كانت في الحيضة وهي إذا طلقت وهي تحيض بعد جماع لم تدر ولا زوجها عدتها الحمل أو الحيض  
ويشبه أن يكون أراد أن يعلمها معا العدة ليرغب الزوج وتقصير المرأة عن الطلاق إذا طلبته

نا أبو عبدالله الحافظ وأبو سعيد بن أبي عمرو قالنا نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال ذكر الله عز و جل الطلاق في كتابه بثلاثة أسماء الطلاق والفراق والسراح فقال جل ثناؤه إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وقال عز و جل فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وقال لنبيه في أزواجه إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعكن وأسرحكن سراحا جميلا  
زاد أبو سعيد في روايته قال الشافعي فمن خاطب امرأته فأفرد لها اسما من هذه الأسماء لزمه الطلاق ولم ينو في الحكم ونويناه فيما بينه وبين الله عز و جل

أنا أبو زكريا بن أبي إسحاق في آخرين قالوا أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال ثنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه قال كان الرجل إذا طلق امرأته ثم ارتجعها قبل أن تقضي عدتها كان ذلك له وإن طلقها ألف مرة فعمد رجل إلى امرأة له فطلقها ثم أمهلها حتى إذا شارفت اقضاء عدتها ارتجعها ثم طلقها وقال والله لا آويك إلي ولا

تحلين أبدا فأنزل الله عز و جل الطلاق مرتان فإمسك بمعروف أو تسريح بإحسان فاستقبل الناس الطلاق جديدا من يومئذ من كان منهم طلق أو لم يطلق  
قال الشافعي رحمه الله وذكر بعض أهل التفسير هذا

قال الشيخ رحمه الله قد روينا عن ابن عباس في معناه  
أنا أبو سعيد ثنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله عز و جل إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان  
قال وللکفر أحكام كفراق الزوجة وأن يقتل الكافر ويغرم ماله  
فلما وضع الله عنه سقطت عنه أحكام الإكراه على القول كله لأن الأعظم إذا سقط عن الناس سقط ما هو أصغر  
منه وما يكون حكمه بثبوته عليه وأطال الكلام في شرحه  
أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله تبارك وتعالى الطلاق مرتان فإمسك  
بمعروف أو

تسريح بإحسان وقال تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن  
إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر وبعولتهن أحق بردهن إن أرادوا إصلاحا  
قال الشافعي في قول الله عز و جل إن أرادوا إصلاحا يقال إصلاح الطلاق بالرجعة والله أعلم  
فأما زوج حر طلق امرأته بعد ما يصيبها واحدة أو اثنتين فهو أحق برجعته ما لم تنقض عدتها بدلالة كتاب الله عز و  
جل

وقال في قول الله عز و جل وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ولا  
تمسكوهن ضرارا

إذا شارفن بلوغ أجلهن فراجعوهن بمعروف أو دعوهن تنقضي عددهن بمعروف ونهائم أن يمسكوهن ضرارا  
ليعتلوا فلا يحل إمساكهن ضرارا  
زاد عل هذا في موضع آخر هو عندي بالإجازة عن أبي عبد الله بإسناده عن الشافعي  
والعرب تقول للرجل إذا قارب البلد يريد أو الأمر يريد قد بلغته وتقوله إذا بلغه  
فقوله في المطلقات فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف إذا قاربن بلوغ أجلهن

فلا يؤمر بالإمسك إلا من كان يحل له الإمساك في العدة  
وقوله عز و جل في المتوفى عنها زوجها فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف هذا إذا  
قضين أجلهن

وهذا كلام عربي والآيتان يدلان على افتراقهما بينا والكلام فيهما مثل قوله عز و جل في المتوفى عنها ولا تعزموا  
عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله حتى تنقضي عدتها فيحل نكاحها  
أنا أبو سعيد أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي في

المرأة يطلقها الحر ثلاثا قال فلا تحل له حتى يجامعها زوج غيره لقوله عز و جل في المطلقة الثالثة فإن طلقها فلا تحل  
له من بعد حتى تنكح زوجا غيره

قال فاحتملت الآية حتى يجامعها زوج غيره ودلت على ذلك السنة فكان أولى المعاني بكتاب الله عز و جل ما دلت عليه سنة رسول الله  
قال فإذا تزوجت المطلقة ثلاثا بزواج صحيح النكاح

فأصابها ثم طلقها وانقضت عدتها حل لزوجها الأول ابتداء نكاحها لقول الله عز و جل فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره  
وقال في قول الله عز و جل فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا إن ظنا أن يقيما حدود الله والله أعلم بما أراد فأما الآية فنحتمل إن أقاما الرجعة لأنهما من حدود الله  
وهذا يشبه قول الله عز و جل ويعولتهن أحق بردهن في ذلك إن أرادوا إصلاحا إصلاح ما أفسلوا بالطلاق بالرجعة

ثم ساق الكلام إلى أن قال فأحب لهما أن ينويا إقامة حدود الله فيما بينهما وغيره من حدوده  
قال الشيخ قوله فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا إن

أراد به الزوج الثاني إذا طلقها طلاقا رجعيا فإقامة الرجعة مثل أن يراجعها في العدة ثم تكون الحجة في رجوعها إلى الأول بنكاح مبتدئ تعليقه التحريم بغايته

وإن أراد به الزوج الأول فالمراد بالتراجع النكاح الذي يكون بتراجعهما وبرضاها جميعا بعد العدة والله أعلم أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله عز و جل للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فآؤوا فإن الله غفور رحيم وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع عليم  
فقال الأكثر ممن روي عنه من أصحاب النبي

عندنا إذا مضت أربعة أشهر وقف المولى فيما أن يفيء وإما أن يطلق وروي عن غيرهم من اصحاب النبي عزيمة الطلاق اقتضاء أربعة أشهر  
أقال والظاهر في الآية أن من أنظره الله أربعة أشهر في شيء لم يكن عليه سبيل حتى تمضي أربعة أشهر لأنه إنما جعل عليه الفينة أو الطلاق والفينة الجماع إن كان قادرا عليه وجعل له الخيار فيهما في وقت واحد فلا يتقدم واحد

منهما صاحبه وقد ذكرا في وقت واحد كما يقال له افده أو نبيعه عليك بلا فصل وأطال الكلام في شرحه وبيان الاعتبار بالعزم وقال في خلال ذلك وكيف يكون عازما على أن يفيء في كل يوم فإذا مضت أربعة أشهر لزمه الطلاق وهو لم يعزم عليه ولم يتكلم به أتري هذا قولا يصح في العقول لأحد  
وقال في موضع آخر هو لي مسموع من أبي سعيد بإسناده ولم زعمتم أن الفينة لا تكون إلا بشيء يحدثه من

جماع أو فيء بلسان إن لم يقدر على الجماع وأن عزيمة الطلاق هو مضي الأربعة أشهر لا شيء يحدثه هو بلسان ولا فعل

أرأيت الإيلاء طلاق هو قال لا قلنا أفرأيت كلاما قط ليس بطلاق جاءت عليه مدة فجعلته طلاقا وأطال الكلام في شرحه وقد نقلته إلى المسوط

أنا ابو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس الأصم أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله عز وجل والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة الآية  
قال الشافعي رحمه الله سمعت من أرضى من أهل العلم

بالقرآن يذكر أن أهل الجاهلية كانوا يطلقون بثلاث الظهر والإيلاء والطلاق فأقر الله عز وجل الطلاق طلاقاً وحكم في الإيلاء بأن أمهل المولي أربعة أشهر ثم جعل عليه أن يفيء أو يطلق وحكم في الظهر بالكفارة وأن لا يقع به طلاق

قال الشافعي والذي حفظت مما سمعت في يعودون لما قالوا أن المتظاهر حرم مس امرأته بالظهار فإذا أتت عليه مدة بعد القول بالظهار لم يجرمها بالطلاق الذي يجرم به ولا بشيء يكون له مخرج من أن تحرم عليه به فقد وجبت عليه كفارة الظهر

كأنهم يذهبون إلى أنه إذا أمسك على نفسه أنه حلال فقد عاد لما قال فخالفه فأحل ما حرم قال ولا أعلم له معنى أولى به من هذا ولم أعلم مخالفاً في أن عليه كفارة الظهر وإن لم يعد بتظاهر آخر فلم يجز أن يقال ما لم أعلم مخالفاً في أنه ليس بمعنى الآية  
قال الشافعي ومعنى قول الله عز وجل من قبل أن يتماسا وقت لأن يؤدي ما أوجب الله عز وجل عليه من الكفارة فيها قبل المماسه فإذا كانت المماسه قبل الكفارة فذهب الوقت

لم تبطل الكفارة ولم يزد عليه فيها وجعلها قياساً على الصلاة  
قال الشافعي في قول الله عز وجل فتحرير رقبة قال لا يجزيه تحرير رقبة على غير دين الإسلام لأن الله عز وجل يقول في القتل فتحرير رقبة مؤمنة  
وكان شرط الله في رقبة القتل إذا كانت كفارة كالدليل والله أعلم على أن لا تجزي رقبة في كفارة إلا مؤمنة كما شرط الله تعالى العدل في الشهادة في موضعين وأطلق الشهود في ثلاثة مواضع

فلما كانت شهادة كلها اكتفينا بشرط الله فيما شرط فيه واستدلنا على أن ما أطلق من الشهادات إن شاء الله عز وجل على مثل معنى ما شرط

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس الأصم أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله عز وجل والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة الآية  
قال فلم أعلم خلافاً في أن ذلك إذا طلبت المقذوفة

الحد ولم يأت القاذف بأربعة شهداء يخرجه من الحد  
وقال تعالى والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين إلى آخرها

قال الشافعي فكان بينا في كتاب الله عز وجل أنه أخرج الزوج من قذف المرأة يعني باللعان كما أخرج قاذف المحصنة غير الزوجة بأربعة شهود يشهدون عليها بما قذفها به من الزنا

وكانت في ذلك دلالة أن ليس على الزوج أن يلتعن حتى تطلب المرأة المقدوفة حلها وقاسها أيضا على الأجنبية  
قال ولما ذكر الله عز وجل اللعان على الأزواج مطلقا كان اللعان على كل زوج جاز طلاقه ولزمه الفرض وعلى  
كل زوجة لزمها الفرض

قال الشافعي فإن قال لا ألتعن وطلبت أن يجد لها حد  
قال ومتى التعن الزوج فعليها أن تلتعن فإن أبت حدث

لقول الله عز وجل ويدراً عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله الآية والعذاب الحد  
وأنبأني أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي ولما حكى سهل بن سعد شهود المتلاعنين مع  
حدثه وحكاها ابن عمر استدللنا على أن اللعان لا يكون إلا بمحضر من طائفة من المؤمنين  
وكذلك جميع حلود الله يشهدا طائفة من المؤمنين أقلها أربعة لأنه لا يجوز في شهادة الزنا أقل منهم

وهذا يشبه قول الله عز وجل في الزانيين وليشهد عداهما طائفة من المؤمنين  
وقال في قوله عز وجل فلنتقم طائفة منه معك الطائفة ثلاثة فأكثر  
وإنما قال ذلك لأن القصد من صلاة النبي بهم حصول فضيلة الجماعة لهم وأقل الجماعة إقامة ثلاثة فاستحب أن  
يكونوا ثلاثة فصاعدا  
وذكر جهة استحبابه أن يكونوا أربعة في الحدود وليس ذلك بتوقيف في الموضعين جميعا

#### ما يؤثر عنه في العدة وفي الرضاع وفي النفقات

أنا أبو عبد الله الحافظ قرأت عليه أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي رحمه الله قال قال الله تعالى والمطلقات يتربصن  
بأنفسهن ثلاثة قروء

قالت عائشة رضي الله عنها الأقرء الأظهار فإذا طعنت في الدم من الحيضة الثالثة فقد حلت وقال بمثل معنى

قولها زيد بن ثابت وعبد الله بن عمر وغيرهما

وقال نفر من أصحاب النبي الأقرء الحيض فلا تحل المطلقة حتى تغتسل من الحيضة الثالثة

بسم الله الرحمن الرحيم

ثم ذكر الشافعي حجة القولين واختار الأول واستدل عليه بأن النبي أمر عمر رضي الله عنه حين طلق ابن عمر  
امرأته حائضا أن يأمره برجعته وحبسها حتى تطهر ثم يطلقها طاهرا من غير جماع وقال رسول الله فتلک العدة التي  
أمر الله عز وجل أن يطلق لها النساء

قال الشافعي يعني والله أعلم قول الله عز وجل إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن فأخبر النبي عن الله عز وجل أن  
العدة الطهر دون الحيض

بسم الله الرحمن الرحيم  
واحتج بأن الله عز وجل قال ثلاثة قروء ولا معنى للغسل لأن الغسل رابع  
واحتج بأن الحيض هو أن يرخي الرحم الدم حتى يظهر

والطهر هو أن يقري الرحم الدم فلا يظهر فالقروء الحيس لا الإرسال فالطهر إذا كان يكون وقتنا أولى في اللسان  
بمعنى القروء لأنه حيس الدم وأطال الكلام في شرحه  
أنبأني أبو عبدالله إجازة أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله جل ثناؤه والمطلقات يتربصن بأنفسهن

ثلاثة قروء ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر الآية  
قال الشافعي رحمه الله فكان بينا في الآية بالتزويل أنه لا يحل للمطلقة أن تكتن ما في رحمها من الحيض فقد يحدث له  
عند خوفه انقضاء عدتها رأي في نكاحها أو يكون طلاقه إياها أدبا لها  
ثم ساق الكلام إلى أن قال وكان ذلك يحتمل الحمل مع الحيض لأن الحمل مما خلق الله في أرحامهن  
فإذا سأل الرجل امرأته المطلقة أحامل هي أو هل حاضت

فهي عندي لا يحل لها أن تكتنه ولا أحدا رأت أن يعلمه  
وإن لم يسألها ولا أحد يعلمه إياه فأحب إلي لو أخبرته به  
ثم ساق الكلام إلى أن قال ولو كتمته بعد المسألة الحمل والأقراء حتى خلت عدتها كانت عندي آثمة بالكتمان إذ  
سئلت وكتمت وخفت عليها الإثم إذا كتمت وإن لم تسأل ولم يكن له عليها رجعة لأن الله عز وجل إنما جعلها له  
حتى تنقضي عدتها  
وروى الشافعي رحمه الله في ذلك قول عطاء ومجاهد وهو منقول في كتاب المبسوط والمعرفة

وبهذا الإسناد قال قال الشافعي رحمه الله سمعت من أَرْضَى من أهل العلم يقول إن أول ما أنزل الله عز وجل من  
العدد والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء فلم يعلموا ما عدة المرأة التي لا قرء لها وهي التي لا تحيض والحامل  
فأنزل الله عز وجل واللائي يئسن من الحيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللائي لم يحضن فجعل عدة  
المؤيسة والتي لم تحض ثلاثة أشهر وقوله إن ارتبتم فلم تدرؤا ما تعتد غير ذوات الأقراء وقال وأولات الأحمال  
أجلهن أن يضعن حملهن

قال الشافعي وهذا والله أعلم يشبه ما قالوا  
وبهذا الإسناد قال قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما  
لكم عليهن من عدة تعتدونها  
وكان بينا في حكم الله عز وجل أن لا عدة على المطلقة قبل أن تمس وأن المسيس هو الإصابة ولم أعلم خلافا في  
هذا

وذكر الآيات في العدة ثم قال فكان بينا في حكم الله عز وجل من يوم يقع الطلاق وتكون الوفاة  
وبهذا الإسناد قال قال الشافعي قال الله عز وجل والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم متاعا إلى  
الحول

بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الرحمن الرحيم  
الرحيم غير إخراج فإن خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف  
قال الشافعي حفظت عن غير واحد من أهل العلم بالقرآن أن هذه الآية نزلت قبل نزول آية المواريث وأنها  
منسوخة

وكان بعضهم يذهب إلى أنها نزلت مع الوصية للوالدين والأقربين وأن وصية المرأة محدودة بمتاع سنة وذلك نفقتها  
وكسوتها وسكنها وأن قد حظر على أهل زوجها إخراجها ولم يحظر عليها أن تخرج  
قال وكان مذهبهم أن الوصية لها بالمتاع إلى الحول والسكنى منسوخة يعني بآية المواريث

وبين أن الله عز و جل أثبت عليها عدة أربعة أشهر

وعشرا ليس لها الخيار في الخروج منها ولا النكاح قبلها إلا أن تكون حاملا فيكون أجلها أن تضع حملها بعد أو  
قرب ويسقط بوضع حملها عدة أربعة أشهر وعشر  
وله في سكنى المتوفى عنها قول آخر أن الاختيار لورثته أن يسكنوها وإن لم يفعلوا فقد ملكوا المال دونه وقد روينا  
عن عطاء ورواه الشافعي عن الشعبي عن علي

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله عز و جل في المطلقات لا تخرجن من  
بيوتكن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة

قال الشافعي والفاحشة أن تبدو على أهل زوجها فيأتي من ذلك ما يخاف الشقاق بينها وبينهم  
فإذا فعلت حل لهم إخراجها وكان عليهم أن ينزلوها منزلا غيره وروى الشافعي معناه بإسناده عن ابن عباس

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس الأصم أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله عز و جل وأمهاتكم اللاتي  
أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة

قال الشافعي حرم الله عز و جل الأم والأخت من الرضاعة واحتمل تحريمهما معنيين  
أحدهما إذ ذكر الله تحريم الأم والأخت من الرضاعة فأقامهما في التحريم مقام الأم والأخت من النسب أن تكون  
الرضاعة كلها تقوم مقام النسب فما حرم بالنسب حرم بالرضاعة مثله  
وبهذا نقول بدلالة سنة رسول الله والقياس على القرآن  
والآخر أن يحرم من الرضاع الأم والأخت ولا يحرم سواهما

ثم ذكر دلالة السنة لما اختار من المعنى الأول

قال الشافعي رحمه الله والرضاع اسم جامع يقع على المصبة وأكثر منها إلى كمال إرضاع الحولين ويقع على كل  
رضاع وإن كان بعد الحولين

فاستدلنا أن المراد بتحريم الرضاع بعض المرضعين دون بعض لا من لزمه اسم رضاع  
وجعل نظير ذلك آية السارق والسارقة وآية الزاني والزانية وذكر الحججة في وقوع التحريم بخمس رضعات

واحتج في الحولين بقول الله عز و جل والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة  
ثم قال فجعل عز و جل تمام الرضاعة حولين كاملين وقال فإن أرادا فصلا عن تراض منهما وتشاور فلا جناح  
عليهما يعني والله أعلم قبل الحولين  
فدل إرخاصه جل ثناؤه في فصال المولود عن تراضي والديه وتشاورهما قبل الحولين على أن ذلك إنما يكون  
باجتماعهما على فصاله قبل الحولين  
وذلك لا يكون والله أعلم إلا بالنظر للمولود من والديه أن يكونا يريان فصاله قبل الحولين خيرا من إتمام الرضاع  
له لعله

تكون به أو بمرضه وإنه لا يقبل رضاع غيرها وما أشبه هذا  
وما جعل الله تعالى له غاية فالحكم بعد مضي الغاية فيه غيره قبل مضيها قال الله عز و جل والمطلقات يتربصن  
بأنفسهن ثلاثة قروء فحكمهن بعد مضي ثلاثة أقراء غير حكمهن فيها وقال تعالى وإذا ضربتم في الأرض فليس  
عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة فكان لهم أن يقصروا مسافرين وكان في شرط القصر لهم مجال موصوفة دليل  
على أن حكمهم في غير تلك الصفة غير القصر

أنا أبو عبد الله الحافظ قراءة عليه نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله عز و جل فانكحوا ما طاب لكم  
من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا  
قال وقول الله عز و جل ذلك أدنى ألا تعولوا يدل والله أعلم على أن على الزوج نفقة امرأته  
وقوله ألا تعولوا أي لا يكتر من تعولوا إذا اقتصر

المرء على واحدة وإن أباح له أكثر منها  
أنا أبو الحسن بن بشران العدل ببغداد أنا أبو عمر محمد بن عبد الواحد اللغوي صاحب ثعلب في كتاب ياقوتة  
الصراط في قوله عز و جل ألا تعولوا أي أن لا تجوروا وتعولوا تكثر عيالكم  
وروينا عن زيد بن أسلم في هذه الآية ذلك أدنى أن لا يكتر من تعولونه  
أنا أبي أبو عبد الله نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله قال الله عز و جل في المطلقات أسكنوهن من  
حيث سكتن من وجدكن وقال وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن

قال فكان بينا والله أعلم في هذه الآية أنها في المطلقة لا يملك زوجها رجعتها من قبل أن الله عز و جل لما أمر  
بالسكنى عاما ثم قال في النفقة وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضع حملهن دل ذلك على أن الصنف الذي  
أمر بالنفقة على ذوات الأحمال منهن صنف دل الكتاب على أن لا نفقة على غير ذوات الأحمال منهن لأنه إذا  
وجب لمطلقة بصفة نفقة ففي ذلك دليل على انه لا يجب نفقة لمن كانت في غير صفتها من المطلقات  
ولما لم أعلم مخالفا من أهل العلم في أن المطلقة التي يملك زوجها رجعتها في معاني الأزواج كانت الآية على غيرها من  
المطلقات وأطال الكلام في شرحه والحجة فيه

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس الأصم أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله قال الله تبارك وتعالى والوالدات  
يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقال تبارك



وتعالى فإن أرضعن لكم فآتوهن أجورهن وأتمروا بينكم بمعروف وإن تعاسرتم فسترضع له أخرى  
قال الشافعي ففي كتاب الله عز و جل ثم في سنة رسول الله بيان أن الإجازات جائزة على ما يعرف الناس إذ قال  
الله فإن أرضعن لكم فآتوهن أجورهن والرضاع يختلف فيكون صبي أكثر رضاعا من صبي وتكون امرأة أكثر لبنا  
من امرأة ويختلف لبنها فيقل ويكثر

فتجوز الإجازات على هذا لأنه لا يوجد فيه أقرب مما يحيط العلم به من هذا وتجوز الإجازات على خدمة العبد قياسا  
على هذا وتجوز في غيره مما يعرف الناس قياسا على هذا  
قال وبيان أن على الوالد نفقة الولد دون أمه متزوجة أو مطلقة  
وفي هذا دلالة على أن النفقة ليست على الميراث وذلك أن الأم وارثة وفرض النفقة والرضاع على الأب دونها قال  
ابن عباس في قول الله عز و جل وعلى الوارث مثل ذلك من أن لا تضار والدة بولدها لا أن عليها الرضاع  
وبهذا الإسناد في الإملاء قال الشافعي ولا يلزم المرأة رضاع

ولدها كانت عند زوجها أو لم تكن إلا إن شاءت وسواء كانت شريفة أو دنية أو موسرة أو معسرة لقول الله عز و  
جل وإن تعاسرتم فسترضع له أخرى

وزاد الشافعي على هذا في كتاب الإجارة فقال  
وقد ذكر الله تعالى الإجارة في كتابه وعمل بها بعض أنبيائه قال الله تعالى قالت إحداهما يا أبت استأجره إن خير من  
استأجرت القوي الأمين الآية

فذكر الله عز و جل أن نبيا من أنبيائه أجر نفسه حججا مسماة يملك بها بضع امرأة  
فدل على تجويز الإجارة وعلى أن لا بأس بها على الحجج إذا كان على الحجج استأجره وإن كان استأجره على غير  
حجج فهو تجويز الإجارة بكل حال  
وقد قيل استأجره على أن يرعى له والله أعلم

#### ما يؤثر عنه في الجراح وغيره

أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس محمد بن يعقوب الأصم أنا الربيع بن سليمان أنا الشافعي قال قال الله عز و  
جل لنبيه قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا ولا تقتلوا أولادكم من إملاق  
نحن نرزقكم وإياهم الآية وقال وإذا الموءودة سئلت بأي ذنب قتلت وقال وكذلك زين لكثير من المشركين قتل  
أولادهم شركاؤهم

قال الشافعي كان بعض العرب يقتل الإناث من ولده صغارا خوف العيلة عليهم والعار بهم فلما نهي الله عز و جل  
عن ذلك

من أولاد المشركين دل ذلك على تنبيت النهي عن قتل أطفال المشركين في دار الحرب وكذلك دلت عليه السنة  
مع ما دل عليه الكتاب من تحريم القتل بغير حق  
أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي رحمه الله في قول الله عز و جل ومن قتل مظلوما فقد جعلنا

لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل قال لا يقتل غير قاتله وهذا يشبه ما قيل والله أعلم قال الله عز و جل كتب عليكم القصاص في القتلى فالقصاص إنما يكون ممن فعل ما فيه القصاص لا ممن لا يفعله

فأحكم الله عز و جل فرض القصاص في كتابه وأبانت السنة لمن هو وعلى من هو أنا أبو عبد الله أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال من العلم العام الذي لا اختلاف فيه بين أحد لقيته فحدثيه وبلغني عنه من علماء العرب أنها كانت قبل نزول الوحي على رسول الله تباين في الفضل ويكون بينها ما يكون بين الجيران من قتل العمد والخطأ

وكان بعضها يعرف لبعض الفضل في الديات حتى تكون دية الرجل الشريف أضعاف دية الرجل دونه فأخذ بذلك بعض من بين أظهرها من غيرها بأقصد مما كانت تأخذ به فكانت دية النصيري ضعف دية القرظي

وكان الشريف من العرب إذا قتل يجاوز قاتله إلى من لم يقتله من أشرف القبيلة التي قتلها وأحلها وربما لم يرضوا إلا بعدد يقتلوهم

فقتل بعض غني شأس بن زهير العبسي فجمع عليهم أبوه زهير بن جذيمة فقالوا له أو بعض من ندب عنهم سل في قتل شأس فقال إحدى ثلاث لا يرضيني غيرها فقالوا ما هي فقال تحيون لي شأسا أو تملأون ردائي من نجوم السماء أو تدفعون لي غنيا بأقصد مما كانت تأخذ به فكانت دية النصيري ضعف دية القرظي

فأصابوا ابنا له يقال له بجير فأتاهم فقال قد عرفتم عزلي فبجير بكليب وهو أعز العرب وكفوا عن الحرب فقالوا بجير يشسع نعل كليب فقاتلهم وكان معتزلا

قال وقال إنه نزل في ذلك وغيره مما كانوا يحكمون به في الجاهلية هذا الحكم الذي أحكيه كله بعد هذا وحكم الله بالعدل فسوى في الحكم بين عباده الشريف منهم والوضيع أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون

فقال إن الإسلام نزل وبعض العرب يطلب بعضا بلما

وجراح فنزل فيهم يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتل الحر بالحر والعبد بالعبد والأنتى بالأنتى الآية قال وكان بدء ذلك في حين من العرب اقتتلوا قبل الإسلام بقليل وكان لأحد الحيين فضل على الآخر فأقسموا بالله ليقتلن بالأنتى الذكر وبالعبد منهم الحر فلما نزلت هذه الآية رضوا وسلموا قال الشافعي وما أشبه ما قالوا من هذا بما قالوا لأن الله عز و جل إنما ألزم كل مذنب ذنبه ولم يجعل جرم أحد على غيره فقال الحر بالحر إذا كان والله أعلم قاتلا له والعبد بالعبد إذا كان قاتلا له والأنتى بالأنتى إذا كانت قاتلة لها لا أن يقتل

بأحد ممن لم يقتله لفضل المقتول على القاتل وقد جاء عن النبي أعدى الناس على الله عز و جل من قتل غير قاتله وما وصفت من أن لم أعلم مخالفا في أن يقتل الرجل بالمرأة دليل أن لو كانت هذه الآية غير خاصة كما قال من وصفت قوله من أهل التفسير لم يقتل ذكر بأنتى

أنا أبو عبد الله الحافظ نا أبو العباس نا الربيع أنا الشافعي قال قال الله تبارك وتعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم

القصاص في القتل

فكان ظاهر الآية والله أعلم أن القصاص إنما كتب على

البالغين المكتوب عليهم القصاص لأنهم المخاطبون بالفرائض إذا قتلوا المؤمنين بابتداء الآية وقوله فمن عفي له من أخيه شيء لأنه جعل الأخوة بين المؤمنين فقال إنما المؤمنون إخوة وقطع ذلك بين المؤمنين والكافرين قال ودلت سنة رسول الله على مثل ظاهر الآية قال الشافعي قال الله جل ثناؤه في أهل التوراة وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس الآية قال ولا يجوز والله أعلم في حكم الله تبارك وتعالى بين أهل التوراة أن كان حكما بينا إلا ما جاز في قوله ومن

قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل ولا يجوز فيها إلا أن يكون كل نفس محرمة القتل فعلى من قتلها القود فيلزم من هذا أن يقتل المؤمن بالكافر المعاهد والمستأمن والمرأة والصبي من أهل الحرب والرجل بعبده وعبد غيره مسلما كان أو كافرا والرجل بولده إذا قتله أو يكون قول الله عز وجل ومن قتل مظلوما ممن دمه مكفئ دم من قتله وكل نفس كانت تقاد بنفس بدلالة كتاب الله أو سنة أو إجماع كما كان قول الله عز وجل والأنثى بالأنثى

إذا كانت قاتلة خاصة لا أن ذكرا لا يقتل بأنثى وهذا أولى معانيه به والله أعلم لأن عليه دلائل منها قول رسول الله لا يقتل مؤمن بكافر والإجماع على أن لا يقتل المرء بابنه إذا قتله والإجماع على أن لا يقتل الرجل بعبده ولا بمستأمن من أهل دار الحرب ولا بامرأة من أهل دار الحرب ولا صبي

أقال وكذلك ولا يقتل الرجل الحر بالعبد بحال أنا أبو عبد الله الحافظ وأبو زكريا بن أبي إسحاق قالنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي أنا معاذ بن موسى عن بكير ابن معروف عن مقاتل بن حيان قال معاذ قال مقاتل أخذت هذا التفسير عن نفر حفظ معاذ منهم مجاهدا والحسن والضحاك بن مزاحم في قوله عز وجل فمن عفي له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان إلى آخر الآية

أقال كان كتب على أهل التوراة من قتل نفسا بغير نفس حق أن يقاد بها ولا يعفى عنه ولا يقبل منه الدية وفرض على أهل الإنجيل أن يعفى عنه ولا يقتل ورخص لأمة محمد إن شاء قتل وإن شاء أخذ الدية وإن شاء عفى فذلك قوله عز وجل ذلك تخفيف من ربكم ورحمة يقول الدية تخفيف من الله إذ جعل الدية ولا يقتل ثم قال فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم يقول فمن قتل بعد أخذ الدية فله عذاب أليم

وقال في قوله عز وجل ولكم في القصاص حياة يقول لكم في القصاص حياة ينتهي بها بعضكم عن بعض أن يصيب مخافة أن يقتل

وأخبرنا أبو عبد الله وأبو زكريا قالوا أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي أنا ابن عيينة أنا عمرو بن دينار قال سمعت مجاهدا يقول سمعت ابن عباس يقول كان في بني إسرائيل القصاص ولم يكن فيهم الدية فقال الله عز وجل لهذه الأمة

كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنتى بالأنتى فمن عفي له من أخيه شيء فإن العفو أن يقبل

الدية في العمد فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة مما كتلب على من كان قبلكم فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم  
قال الشافعي في رواية أبي عبد الله وما قال ابن عباس في هذا كما قال والله أعلم وكذلك قال مقاتل وتقصي مقاتل فيه أكثر من تقصي ابن عباس  
والتزليل يدل على ما قال مقاتل لأن الله جل ثناؤه إذ ذكر القصاص ثم قال فمن عفي له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان لم يجز والله أعلم أن يقال إن عفي إن صولح على أخذ الدية لأن العفو ترك حق بلا عوض فلم

يجز إلا أن يكون إن عفي عن القتل فإذا عفي لم يكن إليه سبيل وصار لعافي القتل مال في مال القاتل وهو دية قتيله فيتبعه بمعروف ويؤدي إليه القاتل بإحسان  
وإن كان إذا عفا عن القاتل لم يكن له شيء لم يكن للعافي أن يتبعه ولا على القاتل شيء يؤديه بإحسان  
قال وقد جاءت السنة مع بيان القرآن في مثل معنى القرآن فذكر حديث أبي شريح الكعبي أن النبي قال من قتل بعده قتيلاً فأهله بين خيرتين إن

أحبوا قتلوه وإن أحبوا أخلوا العقل  
قال الشافعي قال الله عز وجل ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا وكان معلوما عند أهل العلم ممن خوطب بهذه الآية أن ولي المقتول من جعل الله له ميراثا منه  
وفيما أنبأني به أبو عبد الله إجازة عن أبي العباس عن الربيع قال قال الشافعي ذكر الله تعالى ما فرض على أهل التوراة قال وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف

بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص  
قال ولم أعلم خلافا في أن القصاص في هذه الأمة كما حكى الله عز وجل أنه حكم به بين أهل التوراة ولم أعلم مخالفا في أن القصاص بين الحرين المسلمين في النفس وما دونها من الجراح التي يستطيع فيها القصاص بلا تلف يخاف على المستقاد منه من موضع القود  
أنا أبو سعيد بن أبي عمرو ثنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله قال الله تبارك وتعالى وما كان لمؤمن أن

يقتل مؤمنا إلا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله  
فأحكم الله جل ثناؤه في تنزيل كتابه أن على قاتل المؤمن دية مسلمة إلى أهله وأبان على لسان نبيه كم الدية وكان نقل عدد من أهل العلم عن عدد لا تنازع بينهم أن رسول الله قضى في دية المسلم مائة من الإبل وكان هذا أقوى من نقل الخاصة وقد روي من طريق الخاصة وبه نأخذ ففي المسلم يقتل خطأ مائة من الإبل  
قال الشافعي فيما يلزم العراقيين في قولهم في الدية إنما على أهل

الورق عشرة آلاف درهم قد روي عن عكرمة عن النبي أنه قضى بالدية اثني عشر ألف درهم وزعم عكرمة أنه نزل فيه وما نعموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله  
قال الشيخ حديث عكرمة هذا رواه ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة مرة ومرسلا ومرة موصولا بذكر ابن عباس فيه ورواه محمد بن مسلم الطائفي عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس موصولا  
وبهذا الإسناد قال قال الشافعي أمر الله تبارك وتعالى

في المعاهد يقتل خطأ بدية مسلمة إلى أهله ودلت سنة رسول الله على أن لا يقتل مؤمن بكافر مع ما فرق الله بين المؤمنين والكافرين

فلم يجز أن يحكم على قاتل الكافر إلا بدية ولا أن ينقص منها إلا بخبر لازم  
وقضى عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان رضي الله عنهما في دية اليهودي والنصراني بثلث دية المسلم وقضى عمر رضي الله عنه في دية الجوسي بثمانمائة درهم وذلك ثلثا عشر دية المسلم لأنه كان يقول تقوم الدية اثني عشر ألف درهم  
ولم نعلم أحدا قال في دياتهم بأقل من هذا وقد قيل إن

دياتهم أكثر من هذا فالزمنا قاتل كل واحد من هؤلاء الأقل مما اجتمع عليه  
وأطال الكلام فيه ونقضهم بالمؤمنة الحرة والجنين وبالعد وقد تكون قيمته عشرة دراهم يجب في قتل كل واحد منهم تحرير رقبة مؤمنة ولم يسو بينهم في الدية  
أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله جل ثناؤه وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا إلا خطأ إلى قوله فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فلتحرير رقبة مؤمنة  
قال الشافعي قوله من قوم يعني في قوم

عدو لكم

ثم ساق الكلام إلى أن قال وفي التنزيل كفاية عن التأويل لأن الله جل ثناؤه إذ حكم في الآية الأولى في المؤمن يقتل خطأ بالدية والكفارة وحكم بمثل ذلك في الآية بعدها في الذي بيننا وبينه ميثاق وقال بين هذين الحكمين فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فلتحرير رقبة مؤمنة ولم يذكر دية ولم تحتتم الآية معنى إلا أن يكون قوله من قوم يعني في قوم عدو لنا دارهم دار حرب مباحة وكان من سنة رسول الله إذا بلغت الناس الدعوة أن يغير عليهم غاريين

كان في ذلك دليل على أن لا يبيح الغارة على دار وفيها من له إن قتل عقل أو قود وكان هذا حكم الله عز وجل قال ولا يجوز أن يقال لرجل من قوم عدو لكم إلا في قوم عدو لنا وذلك أن عامة المهاجرين كانوا من قريش وقريش عامة أهل مكة وقريش عدو لنا وكذلك كانوا من طوائف العرب والعجم وقبائلهم أعداء للمسلمين فإن دخل مسلم في دار حرب ثم قتله مسلم فعليه تحرير رقبة مؤمنة ولا عقل له إذا قتله وهو لا يعرفه بعينه مسلما  
وأطال الكلام في شرحه

قال الشافعي في كتاب الويطي وكل قاتل عمد عفي عنه

وأخذت منه الدية فعليه الكفارة لأن الله عز و جل إذ جعلها في الخطأ الذي وضع فيه الإثم كان العمد أولى والحجة في ذلك كتاب الله عز و جل حيث قال في الظهار منكرا من القول وزورا وجعل فيه كفارة ومن قوله ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم ثم جعل فيه الكفارة وذكرها أيضا في رواية المزني دون العفو وأخذ الدية

### ما يؤثر عنه في قتال أهل البغي والمرتد

وفيما أنبأني أبو عبد الله إجازة أن أبا العباس حدثهم أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله عز و جل وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله الآية فذكر الله تعالى اقتتال الطائفتين والطائفتان الممتنعان

الجماعتان كل واحدة تمتنع وسماهم الله عز و جل المؤمنين وأمر بالإصلاح بينهم فحق على كل أحد دعاء المؤمنين إذا افترقوا وأرادوا القتال أن لا يقاتلوا حتى يدعوا إلى الصلح قال وأمر الله عز و جل بقتال الفتن الباغية وهي مسماة باسم الإيمان حتى تفيء إلى أمر الله فإذا فاءت لم يكن لأحد قتلها لأن الله عز و جل إنما أذن في قتلها في مدة الامتناع بالبغي إلى أن تفيء والقيء الرجعة عن القتال بالهزيمة أو التوبة وغيرها

وأي حال ترك بها القتال فقد فاء والقيء بالرجوع عن القتال الرجوع عن معصية الله إلى طاعته والكف عما حرم الله عز و جل وقال أبو ذؤيب الهذلي يعبر نفرا من قومه أنزموا عن رجل من أهله في وقعة فقتل ... لا ينسأ الله منا معشرا شهلوا ... يوم الأميلح لا غابوا ولا جرحوا

عقوا بسهم فلم يشعر بهم أحد ... ثم استفأوا فقلوا حبذا الوضوح ... قال الشافعي فأمر الله تبارك وتعالى إن فاؤا أن يصلح بينهم بالعدل ولم يذكر تباعة في دم ولا مال وإنما ذكر الله عز و جل الصلح آخرا كما ذكر الإصلاح بينهم أولا قبل الإذن بقتلهم فأشبهه هذا والله أعلم أن تكون التباعات في الجراح والدماء وما فات من الأموال ساقطة بينهم

وقد يحتمل قول الله عز و جل فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل أن يصلح بينهم بالحكم إذا كانوا قد فعلوا ما فيه حكم فيعطي بعضهم من بعض ما وجب له لقول الله عز و جل بالعدل والعدل أخذ الحق لبعض الناس من بعض ثم اختار الأول وذكر حجته

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي رحمه الله قال قال الله عز و جل إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون إلى قوله فهم لا يفقهون

فبين في كتاب الله عز و جل أن الله أخبر عن المنافقين أنهم اتحلوا إيمانهم جنة يعني والله أعلم من القتل ثم أخبر بالوجه الذي اتحلوا به إيمانهم جنة فقال ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا بعد الإيمان كفرا إذا ستلوا عنه أنكروه وأظهروا الإيمان به وأظهروا التوبة منه وهم مقيمون فيما بينهم وبين الله تعالى على الكفر

وقال جل ثناؤه يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم فأخبر بكفرهم وجحلمهم الكفر وكذب سرائرهم بجحلمهم  
وذكر كفرهم في غير آية وسماهم بالنفاق إذ أظهروا الإيمان وكانوا على غيره قال إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا

فأخبر الله عز و جل عن المنافقين بالكفر وحكم فيهم بعلمه من أسرار خلقه مالا يعلمه غيره بأنهم في الدرك الأسفل من النار وأنهم كاذبون بأيامهم وحكم فيهم جل ثناؤه في الدنيا أن ما أظهروا من الإيمان وإن كانوا به كاذبين لهم جنة من القتل وهم المسرون الكفر المظهرون الإيمان  
وبين على لسان نبيه مثل ما أنزل الله عز و جل في كتابه وأطال الكلام فيه  
قال الشافعي وأخبر الله عز و جل عن قوم من الأعراب

فقال قالت الأعراب آمنا قال لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم فأعلم أن لم يدخل الإيمان في قلوبهم وأنهم أظهروه وحقن به دماءهم  
قال الشافعي قال مجاهد في قوله أسلمنا أسلمنا مخافة القتل والسبي  
قال الشافعي ثم أخبر أنه يجزيهم إن أطاعوا الله ورسوله يعني إن أحدثوا طاعة الله ورسوله  
قال الشافعي والأعراب لا يدينون ديننا يظهر بل يظهرون الإسلام ويستخفون الشرك والتعطيل قال الله عز و جل  
يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم إذ يبستون مالا يرضى من القول  
وقال في قوله تعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبدا

ولا تقم على قبره فأما أمره أن لا يصلي عليهم فإن صلاته بأبي هو وأمي مخالفة صلاة غيره وأرجو أن يكون قضى إذ أمره بترك الصلاة على المنافقين أن لا يصلي على أحد إلا غفر له وقضى أن لا يغفر لمقيم على شرك فنهاه عن الصلاة على من لا يغفر له

قال الشافعي ولم يمنع رسول الله من الصلاة عليهم مسلما ولم يقتل منهم بعد هذا أحدا  
قال الشافعي في غير هذا الموضع وقد قيل في قول الله عز و جل والله يشهد إن المنافقين لكاذبون ما هم بمخلصين

أنا أبو سعيد أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله عز و جل من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدرا عليهم غضب  
فلو أن رجلا أسره العدو فأكره على الكفر لم تب من امرأته ولم يحكم عليه بشيء من حكم المرتد  
قد أكره بعض من أسلم في عهد النبي على الكفر فقال له ثم جاء إلى النبي فذكر له ما عذب به فتزلت هذه الآية ولم يأمره النبي باجتنب زوجته ولا بشيء مما على المرتد  
أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي

قال وأبان الله عز و جل لخلق أنه تولى الحكم فيما أثابهم وعاقبهم عليه على ما علم من سرائرهم وافقت سرائرهم علانيتهم أو خالفتها فإنما جزاهم بالسرائر فأحبط عمل كل من كفر به  
ثم قال تبارك وتعالى فيمن فتن عن دينه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان فطرح عنهم حيوط أعمالهم والمآثم بالكفر

إذا كانوا مكرهين وقلوبهم على الطمأنينة بالإيمان وخلاف الكفر  
وأمر بقتال الكافرين حتى يؤمنوا وأبان ذلك جل وعز حتى يظهروا الإيمان ثم أوجب للمنافقين إذا أسروا الكفر نار  
جهنم فقال إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار وقال تعالى إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله  
إلى قوله تعالى اتخذوا أيمانهم جنة يعني والله أعلم من القتل

فمنعهم من القتل ولم يزل عنهم في الدنيا أحكام الإيمان بما أظهروا منه وأوجب لهم الدرك الأسفل من النار بعلمه  
بسرائرهم وخلافها لعلاقتهم بالإيمان  
وأعلم عباده مع ما أقام عليهم من الحججة بأن ليس كمثله أحد في شيء أن علمه بالسرائر والعلانية واحد فقال ولقد  
خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد وقال عز وجل يعلم خائنة الأعين وما  
تخفي الصدور مع آيات أخر من الكتاب  
قال وعرف جميع خلقه في كتابه أن لا علم لهم إلا ما علمهم فقال والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً  
وقال ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء  
ثم علمهم بما آتاهم من العلم وأمرهم بالانقياد عليه وأن لا يتولوا غيره إلا بما علمهم فقال لنبيه وكذلك أوحينا  
إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب

ولا الإيمان الآية وقال تعالى ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله وقال عز وجل ولا تقف ما ليس  
لك به علم

وذكر سائر الآيات التي وردت في علم الغيب وأنه حجب عن نبيه علم الساعة ثم قال  
فكان من جاوز ملائكة الله المقربين وأنبياءه المصطفين من عباد الله أقصر علماً وأولى أن لا يتعاطوا حكماً

على غيب أحد لا بدالة ولا ظن لتقصير علمهم عن علم أنبيائه الذي فرض عليهم الوقف عما ورد عليهم حتى  
يأتيهم أمره وبسط الكلام في هذا

ما يؤثر عنه في الحدود

أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله جل ثناؤه واللاقي يأتي الفاحشة من نسائك  
فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً  
واللذان يأتيانها منكم فآذوهما فإن تابا وأصلحا فأعرضا عنهما إن الله كان تواباً رحيماً

قال فكان هذا أول عقوبة الزانيين في الدنيا ثم نسخ هذا عن الزناة كلهم الحر والعبد والبكر والثيب فحد الله  
البكرين الحرين المسلمين فقال الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة  
واحتج بحديث عبادة بن الصامت في هذه الآية حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً قال كانوا يمسكوهن حتى  
نزلت آية الحدود فقال النبي خذوا عني



قد جعل الله لمن سبب البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرجم واحتج في إثبات الرجم على الثيب ونسخ الجلد عنه بحديث عمر رضي الله عنه في الرجم وبحديث أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني أن رجلا ذكر أن ابنه زنى بامرأة رجل فقال رسول الله لأقضي بينكما بكتاب الله فجلد ابنه مائة وغربه عاما وأمر أنيسا أن يغدو على امرأة الآخر فإن اعترفت فارجمها فاعترفت فارجمها فاعترفت فرجمها

قال الشافعي كان ابنه بكرا وامرأة الآخر ثيبا فذكر رسول الله عن الله جل ثناؤه حد البكر والثيب في الزنا فدل ذلك على مثل ما قال عمر من حد الثيب في الزنا وقال في موضع آخر بهذا الإسناد فثبت جلد مائة والنفي على البكرين الزانيين والرجم على الثيبين الزانيين فإن كانا ممن أريدا بالجلد فقد نسخ عنهما الجلد مع الرجم

وإن لم يكونا أريدا بالجلد وأريد به البكران فهما مخالفان للثيبين ورجم الثيبين بعد آية الجلد بما روى النبي عن الله عز وجل وهذا أشبه معانيه وأولاها به عندنا والله أعلم أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي رحمه الله قال قال الله تبارك وتعالى في المملوكات فإذا أحسن فإن أتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب

قال والنصف لا يكون إلا في الجلد الذي يتبعص فأما الرجم الذي هو قتل فلا نصف له ثم ساق الكلام إلى أن قال وإحصان الأمة إسلامها وإنما قلنا هذا استدلالا بالسنة وإجماع أكثر أهل العلم ولما قال رسول الله إذا زنت أمة أحدكم فتيين زناها فليجلدها ولم يقل محصنة كانت أو غير محصنة استدللنا على أن قول الله عز وجل في الإمامة فإذا

أحسن إذا أسلمن لا إذا نكحن فأصبن النكاح ولا إذا أعتقن وإن لم يصبن قال الشافعي وجه الإحصان أن يكون دون المحصن مانع من تناول المحرم والإسلام مانع وكذلك الحرية مانعة وكذلك الزوجية والإصابة مانع وكذلك الحيس في البيوت مانع وكل ما منع أحسن قال الله تعالى وعلمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم وقال عز وجل لا يقاتلونكم جميعا إلا في قرى محصنة أي ممنوعة قال الشافعي وآخر الكلام وأوله يدلان على أن معنى

الإحصان المذكور عام في موضع دون غيره إذ الإحصان ههنا الإسلام دون النكاح والحرية والتحصن بالحيس والعفاف وهذه الأسماء التي يجمعها اسم الإحصان

قال الشافعي في قوله عز وجل والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة الآية المحصنات ههنا البوالغ الحرائر المسلمات أنا أبو عبد الله الحافظ قال وقال الحسين بن محمد فيما أخبرت عنه وقرأته في كتابه أنا محمد بن سفيان بن سعيد أبو بكر بمصر نا يونس بن عبد الأعلى قال قال الشافعي في قوله عز وجل والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيانكم ذوات الأزواج من النساء أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين محصنات غير مسافحات

عفائف غير خباثت فإذا أحسن قال فإذا نكحن فعليهن نصف ما على المحصنات غير ذوات الأزواج  
أنا أبو عبد الله نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي رحمه الله قال قال الله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا  
أيديهما جزاء بما كسبا  
ودلت سنة رسول الله أن المراد بالقطع في السرقة من سرق من حرز وبلغت سرقة ربع دينار دون غيرهما ممن لزمه  
اسم سرقة

أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله عز و جل إنما جزاء الذين يجربون الله  
ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض  
قال الشافعي أنا إبراهيم عن صالح مولى التوأمة عن ابن عباس في قطع الطريق إذا قتلوا وأخذوا المال قتلوا وصلبوا  
وإذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا وإذا أخذوا المال ولم يقتلوا قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف وإذا  
هربوا طلبوا حتى

يوجدوا فتقام عليهم الحدود وإذا أخافوا السبيل ولم يأخذوا مالا نفوا من الأرض  
قال الشافعي وبهذا نقول وهو موافق معنى كتاب الله عز و جل وذلك أن الحدود إنما نزلت فيمن أسلم فأما أهل  
الشرك فلا حدود لهم إلا القتل والسبي والجزية  
واختلاف حدودهم باختلاف أفعالهم على ما قال ابن عباس إن شاء الله عز و جل  
قال الشافعي رحمه الله قال الله تعالى إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فمن تاب قبل أن يقدر عليه سقط

حد الله عنه وأخذ بحق بني آدم  
ولا يقطع من قطع الطريق إلا من أخذ قيمة ربع دينار فصاعدا قياسا على السنة في السارق  
أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي ونفيهم أن يطلبوا فينفوا من بلد إلى بلد فإذا  
ظفر بهم أقيم عليهم أي هذه الحدود كان حلهم  
قال الشافعي وليس لأولياء الذين قتلهم قطع الطريق عفو

لأن الله حلهم بالقتل أو بالقتل والصلب أو القطع ولم يذكر الأولياء كما ذكرهم في القصاص في الآيتين فقال ومن  
قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا وقال في الخطأ ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا وذكر القصاص في القتلى ثم  
قال فمن عفي له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف  
فذكر في الخطأ والعمد أهل الدم ولم يذكرهم في الخاربة فدل على أن حكم قتل الخاربة مخالف لحكم قتل غيره والله  
أعلم

أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي

أنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمر بن أوس قال كان الرجل يؤخذ بذنب غيره حتى جاء إبراهيم وعلى  
آله فقال الله عز و جل وإبراهيم الذي وفى ألا تزر وازرة وزر أخرى  
قال الشافعي رحمه الله والذي سمعت والله أعلم في قول الله عز و جل ألا تزر وازرة وزر أخرى أن لا يؤخذ أحد

بذنب غيره وذلك في بدنه دون ماله فإن قتل أو كان حدا لم يقتل به غيره ولم يحد بذنبه فيما بينه وبين الله عز و جل لأن الله جزى العباد على أعمال أنفسهم وعاقبهم عليها

وكذلك أمواهم لا يجني أحد على أحد في مال إلا حيث خص رسول الله بأن جنابة الخطأ من الحر على الآدميين على عاقلته

فأما ما سواها فأموالهم ممنوعة من أن تؤخذ بجنابة غيرهم وعليهم في أمواهم حقوق سوى هذا من ضيافة وزكاة وغير ذلك وليس من وجه الجنابة بعون الله سبحانه وتعالى وتوفيقه تم طبع الجزء الأول من أحكام القرآن للإمام الشافعي رضي الله عنه ويليه الجزء الثاني وأوله ما يؤثر عنه في السير والجهاد

### ما يؤثر عنه في السير والجهاد وغير ذلك

أنا سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس محمد بن يعقوب الأصم أنا الربيع بن سليمان أنا الشافعي قال قال الله عز و جل وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون قال الشافعي رحمه الله خلق الله الجن لعبادته ثم أبان جل ثناؤه أن خيرته من خلقه أنبيأؤه فقال تعالى كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين فجعل النبيين صلى الله عليهم وسلم من أصفياه دون عباده بالأمانة على وحيه والقيام بحجته فيهم

ثم ذكر من خاصة صفوته فقال إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين فخص آدم ونوحا بإعادة ذكر اصطفايتهما وذكر إبراهيم عليه السلام فقال واتخذ الله إبراهيم خليلا وذكر إسماعيل بن إبراهيم فقال واذكر في الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد وكان رسولا نبيا ثم أنعم الله عز و جل على آل إبراهيم وآل عمران في الأمم فقال إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم ثم اصطفى محمدا من خير آل إبراهيم وأنزل كتبه قبل إنزال القرآن على محمد بصفة فضيلته وفضيلة من اتبعه فقال محمد رسول الله والذين

معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في النوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ الآية وقال لأمته كنتم خير أمة أخرجت للناس الآية ففضلهم بكيوتنهم من أمته دون أمم الأنبياء قبله

ثم أخبر جل ثناؤه أنه جعله فاتح رحمته عند فترة رسله فقال يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير وقال تعالى هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وكان في ذلك ما دل على أنه بعثه إلى خلقه

لأنهم كانوا أهل كتاب وأمينين وأنه فتح به رحمته  
وختم به نبوته قال عز وجل ما كان محمد أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين  
وقضى أن أظهر دينه على الأديان فقال هو الذي أرسل

رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون

### مبتدأ التنزيل والفرض على النبي ثم على الناس

أنا أبو عبد الله الحافظ وأبو سعيد بن أبي عمرو قالنا نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله لما بعث الله  
نبيه أنزل عليه فرائضه كما شاء لا معقب لحكمه ثم أتبع كل واحد منهما فرضا بعد فرض في حين غير حين الفرض  
قبله

قال ويقال والله أعلم إن أول ما أنزل الله عليه من كتابه اقرأ باسم ربك الذي خلق

ثم أنزل عليه ما لم يؤمر فيه بأن يدعو إليه المشركين فرمت لذلك مدة  
ثم يقال أتاه جبريل عليه السلام عن الله عز وجل بأن يعلمهم نزول الوحي عليه ويدعوهم إلى الإيمان به فكبر ذلك  
عليه وخاف التكذيب وأن يتناول فنزل عليه يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت  
رسالته والله يعصمك من الناس فقال يعصمك من قتلهم أن يقتلوك حتى تبلغ ما أنزل إليك فبلغ ما أمر به فاستهزأ  
به قوم فنزل عليه فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين إنا كفيناك المستهزئين

قال وأعلمه من علم منهم أنه لا يؤمن به فقال وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا أو تكون لك  
جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها فتفجرا إلى قوله هل كنت إلا بشرا رسولا

قال الشافعي رحمه الله وأنزل إليه عز وجل فيما يشبهه به إذا ضاق من أذاهم ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما  
يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين  
ففرض عليه إبلاغهم وعبادته ولم يفرض عليه قتالهم وأبان ذلك في غير آية من كتابه ولم يأمره بعزيتهم وأنزل عليه  
قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون وقوله فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وإن تطيعوه تهتدوا وما  
على الرسول إلا البلاغ المبين وقوله ما على

الرسول إلا البلاغ مع أشياء ذكرت في القرآن في غير موضع في مثل هذا المعنى  
وأمرهم الله عز وجل بأن لا يسبوا أندادهم فقال ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم  
الآية مع ما يشبهها

ثم أنزل جل ثناؤه بعد هذا في الحال الذي فرض فيها عزلة المشركين فقال وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا  
فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين  
وأبان لمن تبعه ما فرض عليهم مما فرض عليه قال وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر

بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم

## الإذن بالهجرة

أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله وكان المسلمون مستضعفين بمكة زمانا لم يؤذن لهم فيه بالهجرة منها ثم أذن الله لهم بالهجرة وجعل لهم مخرجا فيقال نزلت ومن يتق الله يجعل له مخرجا فأعلمهم رسول الله أن قد جعل الله لهم بالهجرة مخرجا قال ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغما كثيرا وسعة الآية وأمرهم ببلاد الحبشة فهاجرت إليها منهم طائفة ثم دخل أهل المدينة في الإسلام فأمر رسول الله

طائفة فهاجرت إليهم غير محرم على من بقي ترك الهجرة وذكر الله عز وجل أهل الهجرة فقال والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار وقال للفقراء المهاجرين وقال ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولي القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله قال ثم أذن الله لرسوله بالهجرة منها فهاجر رسول الله إلى المدينة ولم يحرم في هذا على من بقي بمكة المقام بها وهي دار شرك وإن قلوا بأن يفتنوا ولم يأذن لهم بجهاد ثم أذن الله عز وجل لهم بالجهاد ثم فرض بعد هذا عليهم أن يهاجروا من دار الشرك وهذا موضوع في غير هذا الموضوع

## مبتدأ الإذن بالقتال

وبهذا الإسناد قال الشافعي رحمه الله فأذن لهم بأحد الجهادين بالهجرة قبل أن يؤذن لهم بأن يبتدئوا مشركا بقتال ثم أذن لهم بأن يبتدئوا المشركين بقتال قال الله عز وجل أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير وأباح لهم القتال بمعنى أباؤه في كتابه فقال وقاتلوا في

سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتلوا إن الله لا يحب المعتدين واقتلوهم حيث ثقفتموهم إلى ولا تقتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين قال الشافعي رحمه الله يقال نزل هذا في أهل مكة وهم كانوا أشد العدو على المسلمين ففرض عليهم في قتالهم ما ذكر الله عز وجل ثم يقال نسخ هذا كله والنهي عن القتال حتى يقاتلوا

والنهي عن القتال في الشهر الحرام بقول الله عز وجل وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ونزول هذه الآية بعد فرض الجهاد وهي موضوعة في موضعها

## فرض الهجرة

وبهذا الإسناد قال الشافعي رحمه الله ولما فرض الله عز وجل الجهاد على رسوله جهاد المشركين بعد إذا كان أباحه وأثنى رسول الله في أهل مكة ورأوا كثرة من دخل في دين الله عز وجل اشتدوا على من أسلم

منهم ففتنوههم عن دينهم أو من فتنوا منهم  
فعذر الله عز و جل من لم يقدر على الهجرة من المفتونين فقال إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان وبعث إليهم رسول  
الله أن الله عز و جل جعل لكم مخرجا  
وفرض على من قدر على الهجرة الخروج إذا كان ممن يفتن في دينه ولا يمنع فقال في رجل منهم توفي تخلف عن  
الهجرة فلم يهاجر الذين توفاهم الملائكة ظالمي

أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض الآية وأبان الله عز و جل عذر المستضعفين فقال إلا  
المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم  
الآية قال ويقال عسى من الله واجبة  
ودلت سنة رسول الله على أن فرض الهجرة على من أطاقها إنما هو على من فتن عن دينه بالبلدة التي يسلم بها  
لأن رسول الله أذن لقوم بمكة أن يقيموا بها بعد إسلامهم منهم العباس بن عبدالمطلب وغيره  
إذ لم يخافوا الفتنة وكان يأمر جيوشه أن يقولوا لمن أسلم إن هاجرتم فلکم ما للمهاجرين وإن أقمتهم فأنتم كأعراب  
المسلمين وليس يجزئهم إلا فيما يحل لهم

### فصل في أصل فرض الجهاد

قال الشافعي رحمه الله ولما مضت لرسول الله مدة من هجرته أنعم الله فيها على جماعات باتباعه حدثت لهم بما مع  
عون الله عز و جل قوة بالعدد لم يكن قبلها  
ففرض الله عز و جل عليهم الجهاد بعد إذ كان إباحة

لا فرضا فقال تبارك وتعالى كتب عليكم القتال الآية وقال جل ثناؤه إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم  
بأن هم الجنة الآية وقال تبارك وتعالى وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم وقال وجاهلوا في الله حتى  
جهاده وقال تعالى فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق وقال تعالى ما لكم إذا  
قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقلتم إلى الأرض إلى ويستبدل قوما غيركم الآية وقال تعالى انفروا خفافا وثقالا  
وجاهلوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله الآية  
ثم ذكر قوما تخلفوا عن رسول الله ممن كان يظهر الإسلام فقال لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك الآية  
فأبان في هذه الآية أن عليهم الجهاد فيما

قرب وبعد مع إبانته ذلك في غير مكان في قوله ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله إلى  
أحسن ما كانوا يعملون

قال الشافعي رحمه الله سببين من ذلك ما حضرنا على وجهه إن شاء الله عز و جل  
وقال جل ثناؤه فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله إلى لو كانوا يفتقون وقال إن الله يحب الذين يقاتلون في  
سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص وقال وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله مع ما ذكر به فرض الجهاد وأوجب على  
المتخلف عنه

## فصل فيمن لا يجب عليه الجهاد

وبهذا الإسناد قال الشافعي فلما فرض الله عز و جل الجهاد دل في كتابه ثم على لسان نبيه أن ليس يفرض الجهاد على مملوك أو أتى بالغ ولا حر لم يبلغ لقول الله عز و جل انفروا خفافا وثقالا وجاهلوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله فكان حكم أن لا مال للمملوك ولم يكن مجاهد إلا وعليه في الجهاد مؤنة من المال ولم يكن للمملوك مال

وقال تعالى لبيبه حرض المؤمنين على القتال فدل على أنه أراد بذلك الذكور دون الإناث لأن الإناث المؤمنات وقال تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال كتب عليكم القتال وكل هذا يدل على أنه أراد به الذكور دون الإناث وقال عز و جل إذ أمر بالاستئذان وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم فأعلم أن فرض الاستئذان إنما هو على البالغين وقال تعالى وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم فلم يجعل لرشدهم حكما تصير به أموالهم إليهم إلا بعد البلوغ فدل على أن الفرض في العمل إنما هو على البالغين

ودلت السنة ثم ما لم أعلم فيه مخالفا من أهل العلم على مثل ما وصفت وذكر حديث ابن عمر في ذلك وبهذا الإسناد قال قال الشافعي رحمه الله قال الله جل ثناؤه في الجهاد ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحو الله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم إلى وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون وقال عز و جل ليس على الأعشى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج

قال الشافعي وقيل الأعرج المقعد والأغلب أن العرج في الرجل الواحدة

وقيل نزلت في أن لا حرج عليهم أن لا يجاهدوا

وهو أشبه ما قالوا وغير محتملة غيره وهم داخلون في حد الضعفاء وغير خارجين من فرض الحج ولا الصلاة ولا الصوم ولا الحلود فلا يحتمل والله أعلم أن يكون أريد بهذه الآية إلا وضع الحرج في الجهاد دون غيره من القرائض وقال فيما بعد غزوه عن المغازي وهو ما كان على الليلتين

فصاعدا إنه لا يلزم القوي السالم البدن كله إذا لم يجد مركبا وسلاحا ونفقة ويدع لمن يلزمه نفقته قوته إلى قدر ما يرى أنه يلبث في غزوه وهو ممن لا يجد ما ينفق قال الله عز و جل ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي

رحمه الله غزا رسول الله فغزا معه بعض من يعرف نفاقه فانحزل عنه يوم أحد بثلاثمائة ثم شهلوا معه يوم الخندق فتكلموا بما حكى الله عز و جل من قولهم ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا ثم غزا بني المصطلق فشهدها معه منهم عدد فتكلموا بما حكى الله عز و جل من قولهم لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل وغير ذلك مما حكى الله من نفاقهم

ثم غزا غزوة تبوك فشاهدها معه منهم قوم نفروا به ليلة العقبة ليقتلوه فوقاه الله شرهم وتخلف آخرون منهم فيمن بحضرته ثم أنزل الله عز وجل عليه في غزاة تبوك أو منصرفه منها ولم يكن له في تبوك قتال من أخبارهم فقال الله تعالى ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم قرأ إلى قوله ويولوا وهم فرحون

فأظهر الله عز وجل لرسوله أسرارهم وخبر السماعين لهم وابتغاهم أن يفتنوا من معه بالكذب والإرجاف والتخذيل لهم فأخبر أنه كره انبعاثهم فثبطهم إذ كانوا على هذه النية فكان فيها ما دل على أن الله عز وجل أمر أن يمنع من عرف بما عرفوا به من أن يغزو مع المسلمين لأنه ضرر عليهم

ثم زاد في تأكيد بيان ذلك بقوله تعالى فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله قرأ إلى قوله تعالى فاقعدوا مع الخالفين وبسط الكلام فيه وبهذا الإسناد قال قال الشافعي رحمه الله قال الله تبارك وتعالى قاتلوا الذين يلونكم من الكفار ففرض الله جهاد المشركين ثم أبان من الذين نبدأ بجهادهم

من المشركين فأعلم أنهم الذين يلون المسلمين وكان معقولا في فرض جهادهم أن أولاهم بأن يجاهد أقربهم من المسلمين دارا لأنهم إذا قروا على جهادهم وجهاد غيرهم كانوا على جهاد من قرب منهم أقوى وكان من قرب أولى أن يجاهد لقربه من عورات المسلمين فإن نكايه من قرب أكثر من نكايه من بعد أنا أبو عبد الله الحافظ نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال فرض الله تعالى الجهاد في كتابه وعلى لسان نبيه ثم أكد النفي من الجهاد فقال إن الله اشترى

من المؤمنين أنفسهم وأموالهم وقال قاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة وقال تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآية وقال تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية وذكر حديث أبي هريرة عن النبي لا أزال أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله الحديث

ثم قال وقال الله تعالى مالكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله انما قلتم إلى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل إلا تنفروا يعذبكم عذابا أليما الآية وقال تعالى انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله الآية

قال الشافعي رحمه الله فاحتملت الآيات أن يكون الجهاد كله والنفي خاصة منه على كل مطبق له لا يسع أحدا منهم التخلف عنه كما كانت الصلاة والحج والزكاة فلم يخرج أحد وجب عليه فرض منها أن يؤدي غيره الفرض عن نفسه لأن عمل أحد في هذا لا يكتب لغيره واحتملت أن يكون معنى فرضها غير معنى فرض الصلاة وذلك أن يكون قصد بالفرض فيها قصد الكفاية فيكون



من قام بالكفاية في جهاد من جاهد من المشركين مدركا تأدية الفرض ونافلة الفضل ومخرجا من تخلف من المأثم  
قال الشافعي قال الله عز وجل ٦ لا يستوي القاعدون من

المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على  
القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى  
قال الشافعي فوعد المتخلفين عن الجهاد الحسنى على الإيمان وأبان فضيلة المجاهدين على القاعدين ولو كانوا آثمين  
بالتخلف إذا غزا غيرهم كانت العقوبة بالإثم إن لم يعف الله عنهم أولى بهم من الحسنى  
قال الشافعي رحمه الله وقال الله تعالى وما كان المؤمنون

لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين  
فأخبر الله عز وجل أن المسلمين لم يكونوا لينفروا كافة قال فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فأخبر أن  
النفر على بعضهم دون بعض وأن التفقه إنما هو على بعضهم دون بعض  
قال الشافعي وغزا رسول الله وغزا

معه من أصحابه جماعة وخلف آخرين حتى خلف علي بن أبي طالب رضي الله عنه في غزوة تبوك  
وبسط الكلام فيه وجعل نظير ذلك الصلاة على الجنابة والدفن ورد السلام

أنا أبو عبد الله الحافظ وأبو سعيد بن أبي عمرو قالنا نا أبو العباس هو الأصم أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله عز وجل  
جل يستلونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول إلى إن كنتم مؤمنين فكانت غنائم بدر لرسول الله يضعها حيث  
شاء

وإنما نزلت ٦٦ واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسة وللرسول ولذي القربى بعد بدر  
وقسم رسول الله كل غنيمة بعد بدر

على ما وصفت لك يرفع خمسها ثم يقسم أربعة أحاسها وافرأ على من حضر الحرب من المسلمين  
إلا السلب فإنه سن للقتال في الإقبال فكان السلب خارجا منه  
وإلا الصفي فإنه قد اختلف فيه فليل كان رسول الله

يأخذه خارجا من الغنيمة وقيل كان يأخذه من سهمه من الخمس  
وإلا البالغين من السبي فإن رسول الله سن فيهم سننا فقتل بعضهم وفادى ببعضهم أسرى المسلمين  
قال الشافعي فأما وقعة عبد الله بن جحش وابن الحضرمي فذلك قبل بدر وقبل نزول الآية يعني في الغنيمة وكانت  
وقعتهم في آخر يوم من الشهر الحرام فتوقفوا فيما صنعوا حتى

نزلت يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير الآية  
أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي أنا سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال لما  
نزلت هذه الآية إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين فكتب عليهم أن لا يفر العشرون من المائتين

فأنزل الله عز و جل الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين فخفف عنهم وكتب أن لا يفر مائة من مائتين  
قال الشافعي هذا كما قال ابن عباس إن شاء الله مستغنى فيه بالتنزيل عن التأويل لما كتب الله أن لا يفر العشرون من المائتين فكان هكذا الواحد من العشرة ثم خفف الله عنهم فصير الأمر إلى أن لا يفر المائة من المائتين وذلك أن لا يفر الرجل من الرجلين

وروى الشافعي بإسناد آخر عن ابن عباس قال من فر من ثلاثة فلم يفر ومن فر من اثنين فقد فر  
قال الشافعي قال الله تعالى ٦ يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الأدبار ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفا لقتال أو متحيزا إلى فئة فقد باء بغضب من الله  
قال الشافعي رحمه الله فإذا فر الواحد من اثنين فأقل متحرفا لقتال يمينا وشمالا ومدبرا ونيته العودة للقتال أو

متحيزا إلى فئة من المسلمين قلت أو كثرت كانت بحضرة أو مبينة عنه فسواء إنما يصير الأمر في ذلك إلى نية المتحرف أو المتحيز فإن كان الله عز و جل يعلم أنه إنما تحرف ليعود للقتال أو تحيز لذلك فهو الذي استثنى الله عز و جل فأخرجه من سخطه في التحرف والتحيز  
وإن كان لغير هذا المعنى فقد خفت عليه أن يكون قد باء بسخط من الله إلا أن يعفو الله عنه

قال وإن كان المشركون أكثر من ضعفهم لم أحب لهم أن يولوا عنهم ولا يستوجبون السخط عندي من الله عز و جل لو ولوا عنهم على غير التحرف للقتال أو التحيز إلى فئة لأننا بينا أن الله جل ثناؤه إنما يوجب سخطه على من ترك فرضه وأن فرض الله في الجهاد إنما هو على أن يجاهد المسلمون ضعفهم من العدو  
أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي

قال قال الله عز و جل في بني النضير حين حاربهم رسول الله هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ٦ إلى يخربون بيوتهم بأيديهم وإخرا ب المؤمنين بيوتهم ووصفه إياهم جل ثناؤه كالرضا به  
فوصف خرابهم منازلهم بأيديهم وإخرا ب المؤمنين بيوتهم ووصفه إياهم جل ثناؤه كالرضا به  
وأمر رسول الله بقطع نخل من ألوان نخلهم فأنزل الله تبارك وتعالى رضا بما صنعوا ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فإذن الله وليخزي الفاسقين فرضي القطع وأباح الترك  
والقطع والترك موجودان في الكتاب والسنة وذلك

أن رسول الله قطع نخل بني النضير وترك و قطع نخل غيرهم وترك وممن غزا من لم يقطع نخله  
أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي في الحربي إذا أسلم وكان قد نال مسلما أو معاهدا أو مستأمنا بقتل أو جرح أو مال لم يضمن منه شيئا إلا أن يوجد عنده مال رجل بعينه  
واحتج بقول الله عز و جل قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف قال الشافعي وما سلف ما تقضى

وذهب وقال اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا ولم يأمرهم برد ما مضى منه وبسط الكلام فيه  
قال الشافعي في موضع آخر بهذا الإسناد في هذه الآية ووضع رسول الله بحكم الله كل ربا أدركه الإسلام ولم يقبض

ولم يأمر أحدا قبض ربا في الجاهلية أن يرده

أنا أبو زكريا بن أبي إسحاق في آخرين قالوا أخبرنا أبو العباس الأصم أنا الربيع بن سليمان أنا الشافعي أنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد عن عبيد الله بن أبي رافع قال

سمعت عليا رضي الله عنه يقول بعثنا رسول الله أنا والزبير والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها طعينة معها كتاب فخرجنا تعادى بنا خيلنا فإذا نحن بطعينة فقلنا أخرجي الكتاب فقالت ما معي كتاب فقلنا لها لتخرجن الكتاب أو لنلقين الثياب فأخرجته من عقاصها فأتينا به رسول الله فإذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة إلى أناس من المشركين بمكة يخبر ببعض أمر

رسول الله فقال ما هذا يا حاطب فقال لا تعجل علي إني كنت امرأ ملصقا في قريش ولم أكن من أنفسها وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يمحون بها قربانهم ولم يكن لي بمكة قرابة فأحببت إذ فاتني ذلك أن أتخذ عندهم يدا والله ما فعلته شكا في ديني ولا رضا بالكفر بعد الإسلام فقال رسول الله إنه قد صدق فقال عمر يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال النبي إنه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ونزلت يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة

أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي في هذا الحديث طرح الحكم باستعمال الظنون لأنه لما كان الكتاب يحتمل أن يكون ما قال حاطب كما قال من أنه لم يفعله شكا في الإسلام وأنه فعله ليمنع أهله ويحتمل أن يكون زلة لا رغبة عن الإسلام واحتمل المعنى الأوضح كان القول قوله فيما احتتمل فعيه وبسط الكلام فيه أنا أبو سعيد محمد بن موسى نا أبو العباس الأصم أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله قال الله جل ثناؤه هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون قال الشافعي فقد أظهر الله جل ثناؤه دينه الذي بعث

به رسوله على الأديان بأن أبان لكل من سمعه أنه الحق وما خالفه من الأديان باطل وأظهره بأن جماع الشرك دينان دين أهل الكتاب ودين الأُميين فقهر رسول الله الأُميين حتى دانوا بالإسلام طوعا وكرها وقتل من أهل الكتاب وسبي حتى دان بعضهم بالإسلام وأعطى بعض الجزية صاغرين وجرى عليهم حكمه وهذا ظهور الدين كله

قال الشافعي وقد يقال ليظهرن الله دينه على الأديان حتى لا يدان الله إلا به وذلك متى شاء الله عز وجل أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله عز وجل فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم

وقال جل ثناؤه وقتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله قال في موضع آخر فقتل في فتنة شرك ويكون الدين كله واحدا لله وذكر حديث أبي هريرة عن النبي

لا أزال أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله

قال الشافعي وقال الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا

يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون  
وذكر حديث بريدة عن النبي في الدعاء إلى

الإسلام وقوله فإن لم يجيبوا إلى الإسلام فادعهم إلى أن يعطوا الجزية فإن فعلوا فاقبل منهم ودعهم وإن أبوا فاستعن  
بالله وقتلهم  
ثم قال وليست واحدة من الآيتين ناسخة للأخرى ولا واحد من الحديثين ناسخا للآخر ولا مخالفا له ولكن إحدى  
الآيتين والحديثين من الكلام الذي مخرجه عام يراد به الخاص ومن الجمل التي يدل عليها المفسر  
فأمر الله تعالى بقتال المشركين حتى يؤمنوا والله أعلم أمره بقتال المشركين من أهل الأوثان وكذلك حديث أبي  
هريرة

في المشركين من أهل الأوثان دون أهل الكتاب وفرض الله قتال أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم  
صاغرون إن لم يؤمنوا وكذلك حديث بريدة في أهل الأوثان خاصة  
فالفرض فيمن دان وآبأه دين أهل الأوثان من المشركين أن يقاتلوا إذ قدر عليهم حتى يسلموا ولا يحل أن يقبل  
منهم جزية بكتاب الله وسنة نبيه  
والفرض في أهل الكتاب ومن دان قبل نزول القرآن كله دينهم أن يقاتلوا حتى يعطوا الجزية أو يسلموا وسواء  
كانوا عربا أو عجماء

قال الشافعي والله عز وجل كتب نزلت قبل نزول القرآن المعروف منها عند العامة التوراة والإنجيل وقد أخبر الله  
عز وجل أنه أنزل غيرهما فقال ألم ينبأ بما في صحف موسى وإبراهيم الذي وفي وليس يعرف تلاوة كتاب إبراهيم  
وذكر زبور داود فقال وإنه لفي زبر الأولين  
قال والنجوس أهل كتاب غير التوراة والإنجيل وقد نسوا كتابهم وبدلوه وأذن رسول الله في أخذ الجزية منهم

قال الشافعي ودان قوم من العرب دين أهل الكتاب قبل نزول القرآن فأخذ رسول الله من بعضهم الجزية وسمى  
منهم في موضع آخر أكيدر دومة وهو رجل يقال من غسان أو كندة  
أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال

حكم الله عز وجل في المشركين حكمين فحكم أن يقاتل أهل الأوثان حتى يسلموا وأهل الكتاب حتى يعطوا الجزية  
إن لم يسلموا

وأحل الله نساء أهل الكتاب وطعامهم فقيل طعامهم ذبائحهم

فاحتمل كل أهل الكتاب وكل من دان دينهم

واحتتمل أن يكون أراد بعضهم دون بعض

وكانت دلالة ما يروى عن النبي ثم ما لا أعلم فيه مخالفا أنه أراد أهل التوراة والإنجيل من بني إسرائيل دون النجوس

وبسط الكلام فيه وفرق بين بني إسرائيل ومن دان دينهم قبل الإسلام من غير بني إسرائيل بما ذكر الله عز وجل  
من نعمته على بني إسرائيل في غير موضع من كتابه وما آتاهم دون غيرهم من أهل دهرهم

فمن دان دينهم من غيرهم قبل نزول القرآن لم يكونوا أهل كتاب إلا لمعنى لا أهل كتاب مطلق  
فتؤخذ منهم الجزية ولا تتكح نساؤهم ولا تؤكل ذبائحهم كالجوس لأن الله عز و جل إنما أحل لنا ذلك من أهل  
الكتاب

الذين عليهم نزل وذكر الرواية فيه عن عمر وعلي رضي الله عنهما  
قال الشافعي والذي عن ابن عباس في إحلال ذبائحهم وأنه تلا ومن يتولهم منكم فإنه منهم فهو لو ثبت عن ابن  
عباس كان المنهـب إلى قول عمر وعلي رضي الله عنهما أولى ومعه المقول فأما من يتولهم منكم فإنه منهم فمعناها  
على غير حكمهم  
قال الشافعي وإن كان الصابئون والسامرة من

بني إسرائيل ودانوا دين اليهود والنصارى نكحت نساؤهم وأكلت ذبائحهم وإن خالفوهم في فرع من دينهم لأهم  
فروع قد يختلفون بينهم  
وإن خالفوهم في أصل الدينونة لم تؤكل ذبائحهم ولم تتكح نساؤهم  
أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون  
فلم يأذن الله عز و جل في أن تؤخذ الجزية ممن أمر بأخذها منه حتى يعطيها عن يد صاغرا

قال وسمعت رجالا من أهل العلم يقولون الصغار أن يجري عليهم حكم الإسلام وما أشبه ما قالوا بما قالوا لامتعهم  
من الإسلام فإذا جرى عليهم حكمه فقد أصغروا بما يجري عليهم منه  
قال الشافعي وكان بينا في الآية والله أعلم أن الذين فرض قتالهم حتى يعطوا الجزية الذين قامت عليهم الحجة  
بالبلوغ فتركوا دين الله عز و جل وأقاموا على ما وجدوا عليه آباءهم من أهل الكتاب  
وكان بينا أن الله عز و جل أمر بقتالهم عليها الذين فيهم القتال وهم الرجال البالغون ثم أبان رسول الله مثل معنى  
كتاب الله عز و جل فأخذ الجزية من المحتملين دون

من دونهم ودون النساء وبسط الكلام فيه  
وبهذا الإسناد قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا الآية  
فسمعت بعض أهل العلم يقول المسجد الحرام الحرم وسمعت عددا من أهل المغازي يروون أنه كان في رسالة النبي لا  
يجتمع مسلم ومشرك في الحرم بعد عامهم هذا

وبهذا الإسناد قال الشافعي فرض الله عز و جل قتال غير أهل الكتاب حتى يسلموا وأهل الكتاب حتى يعطوا الجزية  
وقال لا يكلف الله نفسا إلا وسعها فإذا فرض على المسلمين ما أطاقوه فإذا عجزوا عنه فإنما كلفوا منه ما أطاقوه  
فلا بأس أن يكفوا عن قتال القرى من المشركين وأن يهادنهم  
ثم ساق الكلام إلى أن قال فهادنهم رسول الله يعني أهل مكة بالحديبية فكانت الهدنة بينه وبينهم عشر سنين ونزل  
عليه في سفره في أمرهم إنا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله قال الشافعي قال

ابن شهاب فما كان في الإسلام فتح أعظم منه وذكر دخول الناس في الإسلام حين آمنوا  
وذكر الشافعي في مهادنة من يقوى على قتاله أنه ليس له مهادنتهم على النظر على غير جزية أكثر من أربعة أشهر  
لقوله عز و جل براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين فسيحوا في الأرض أربعة أشهر الآية وما  
بعدها

قال الشافعي لما قوي أهل الإسلام أنزل الله تعالى على النبي مرجه من تبوك براءة من الله ورسوله  
ثم ساق الكلام إلى أن قال فقبل كان الذين عاهدوا النبي

قوما موادعين إلى غير مدة معلومة فجعلها الله عز و جل أربعة أشهر ثم جعلها رسول الله كذلك وأمر الله نبيه في  
قوم عاهدتهم إلى مدة قبل نزول الآية أن يتم إليهم عهدهم إلى ملتم ما استقاموا له ومن خاف منه خيانة منهم نبذ  
إليه فلم يجز أن يستأنف مدة بعد نزول الآية وبالمسلمين قوة إلى أكثر من أربعة أشهر  
وبهذا الإسناد قال الشافعي من جاء من المشركين يريد الإسلام فحق على الإمام أن يؤمنه حتى يتلو عليه كتاب الله  
عز و جل ويدعوه إلى الإسلام بالمعنى الذي يرجو أن يدخل الله به عليه الإسلام لقول الله عز و جل لنبيه وإن أحد  
من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه

مأمنه وإبلاغه مأمنه أن يمنعه من المسلمين والمعاهدين ما كان في بلاد الإسلام أو حيث ما يتصل ببلاد الإسلام  
قال وقوله عز و جل ثم أبلغه مأمنه يعني والله أعلم منك أو ممن يقتله على دينك أو ممن يطيعك لا أمانه من غيرك من  
عدوك وعدوه الذي لا يأمنه ولا يطيعك

أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال جماع الوفاء بالنذر والعهد كان بيمين أو غيرها في قول الله  
تبارك وتعالى يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود وفي قوله تعالى يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطيرا

وقد ذكر الله عز و جل الوفاء بالعقود بالإيمان في غير آية من كتابه منها قوله عز و جل وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم  
ثم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها إلى قوله تتخذون أيمانكم دخلا بينكم الآية وقال عز و جل يوفون بعهد الله ولا  
ينقضون الميثاق مع ما ذكر به الوفاء بالعهد

قال الشافعي هذا من سعة لسان العرب الذي خوطبت به فظاهره عام على كل عقد ويشبه والله أعلم أن يكون الله  
تبارك وتعالى أراد أن يوفوا بكل عقد كان بيمين أو غير يمين وكل عقد نذر إذا كان في العقدين لله طاعة أو لم يكن  
له فيما أمر بالوفاء منها معصية

واحتج بأن رسول الله صالح قريشا بالحديبية على أن يرد من جاء منهم فأنزل الله تبارك وتعالى في امرأة جاءتته منهم  
مسلمة سماها في موضع آخر أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات إلى فلا ترجعوهن إلى  
الكفار الآية إلى قوله وآتوهم ما أنفقوا ففرض الله عز و جل عليهم أن لا يردوا النساء وقد أعطوهم رد من جاء  
منهم وهن منهم فحبسهن رسول الله بأمر الله عز و جل

قال عاهد رسول الله قوما من المشركين فأنزل الله عز و جل عليه براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من  
المشركين

قال الشافعي في صلح أهل الحديبية ومن صلح من

المشركين كان صلحه لهم طاعة لله إما عن أمر الله بما صنع نصا وإما أن يكون الله عز وجل جعل له أن يعقد لمن رأى بما رأى ثم أنزل قضاءه عليه فصاروا إلى قضاء الله جل ثناؤه ونسخ رسول الله فعله بفعله بأمر الله وكل كان طاعة لله في وقته وبسط الكلام فيه

وهذا الإسناد قال الشافعي رحمه الله وكان بينا في الآية منع المؤمنات المهاجرات من أن يرددن إلى دار الكفر وقطع العصمة بالإسلام بينهن وبين أزواجهن ودلت السنة على أن قطع العصمة إذا انقضت عددهن ولم يسلم أزواجهن من المشركين

وكان بينا في الآية أن يرد على الأزواج نفاقهم ومعقول فيها أن نفاقهم التي ترد نفقات اللاتي ملكوا عقدهن وهي المهور إذا كانوا قد أعطوهن إياها

وبين أن الأزواج الذين يعطون النفقات لأنهم الممنوعون من نسائهم وأن نساءهم المأذون للمسلمين أن ينكحوهن إذا أتوهن أجورهن لأنه لا إشكال عليهم في أن ينكحوا غير ذوات الأزواج إنما كان الإشكال في نكاح ذوات الأزواج حتى قطع الله عصمة الأزواج بإسلام النساء وبين رسول الله أن ذلك بمضي العدة قبل إسلام الأزواج فلا يؤدي أحد نفقة في امرأة فاتت إلا ذوات الأزواج قال الشافعي قال الله عز وجل للمسلمين ولا تمسكوا بعصم الكوافر فأبأهن من المسلمين وأبان رسول الله أن ذلك بمضي العدة وكان الحكم في إسلام الزوج

الحكم في إسلام المرأة لا يختلفان

وقال الله تعالى واستلوا ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا يعني والله أعلم أن أزواج المشركات من المؤمنين إذا منعهن المشركون إتيان أزواجهن بالإسلام أدوا ما دفع إليهن الأزواج من المهور كما يؤدي المسلمون ما دفع أزواج المسلمات من المهور وجعله الله عز وجل حكما بينهم ثم حكم لهم في مثل ذلك المعنى حكما ثانيا فقال وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتم كأنه والله أعلم يريد فلم تعفوا عنهم إذا لم يعفوا عنكم مهور

نسائكم فاتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا كأنه يعني من مهورهم إذا فاتت امرأة مشرك أتت مسلمة قد أعطها مائة في مهرها وفاتت امرأة مشركة إلى الكفار قد أعطها مائة حسبت مائة المسلم بمائة المشرك فقييل تلك العقوبة

قال ويكتب بذلك إلى أصحاب عهود المشركين حتى يعطى المشرك ما قصصناه من مهر امرأته للمسلم الذي فاتت امرأته إليهم ليس له غير ذلك

ثم بسط الكلام في التفريع على هذا القول في موضع دخول النساء في صلح النبي بالحديبية وقال في موضع آخر وإنما ذهبت إلى أن النساء كن في صلح

الحديبية بأنه لو لم يدخل ردهن في الصلح لم يعط أزواجهن فيهن عوضا والله أعلم أنا أبو عبد الله الحافظ نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله عز وجل وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين نزلت في أهل هذنة بلغ النبي عنهم شيء استدل به على خيانتهم

فإذا جاءت دلالة على أنه لم يوف أهل الهدنة بجميع ما عاهدتهم عليه فله أن ينبذ إليهم ومن قلت له أن ينبذ إليه فعليه أن يلحقه بمأمنه ثم له أن يجاربه كما يجارب من لا هدنة له

أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله تبارك وتعالى لنبيه في أهل الكتاب فإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط قال الشافعي في هذه الآية بيان والله أعلم أن الله عز وجل جعل لنبيه الخيار في أن يحكم بينهم أو يعرض عنهم وجعل عليه إن حكم أن يحكم بينهم بالقسط والقسط حكم الله الذي أنزل على نبيه الخضر الصادق أحدث الأخبار عهدا بالله عز وجل قال الله عز وجل وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم الآية قال وفي هذه الآية ما في التي قبلها من أمر الله عز وجل

له بالحكم بما أنزل الله إليه

قال وسمعت من أرضى من أهل العلم يقول في قول الله عز وجل وأن احكم بينهم بما أنزل الله إن حكمت لا عزما أن تحكم

ثم ساق الكلام إلى أن قال أنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أنه قال كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء وكتابكم الذي أنزل الله على نبيه أحدث الأخبار تقرأونه محضا لم يشب

ألم يخبركم الله في كتابه أنهم حرفوا كتاب الله عز وجل وبدلوا وكتبوا كتابا بأيديهم فقالوا هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا ألا ينهاكم العلم الذي جاءكم عن مسألتهم والله ما رأينا رجلا منهم قط يسألكم عما أنزل الله إليكم هذا قوله في كتاب الحدود وبمعناه أجاب في كتاب القضاء باليمين مع الشاهد وقال فيه فسمعت من أرضى علمه يقول وأن احكم بينهم إن حكمت على معنى قوله فاحكم بينهم أو أعرض عنهم فتلك مفسرة وهذه جملة

وفي قوله عز وجل فإن تولوا دلالة على أنهم إن تولوا لم يكن عليه الحكم بينهم ولو كان قول الله عز وجل وأن احكم بينهم بما أنزل الله إلزاما منه للحكم بينهم

ألزمهم الحكم متولين لأنهم إنما يتولون بعد الإتيان فأما ما لم يأتوا فلا يقال لهم تولوا

وقد أخبرنا أبو سعيد في كتاب الجزية نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال لم أعلم مخالفا من أهل العلم بالسير أن رسول الله لما نزل المدينة وادع يهود كافة على غير جزية وأن قول الله عز وجل فإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم إنما نزلت في اليهود المواعين الذين لم يعطوا جزية ولم يقرأوا بأن تجري عليهم وقال بعضهم نزلت في اليهوديين الذين زنيا

قال والذي قالوا يشبه ما قالوا لقول الله عز وجل وكيف يحكمونك وعنهم التوراة فيها حكم الله

وقال وأن احكم بينهم بما أنزل الله فإن تولوا يعني والله أعلم فإن تولوا عن حكمك بغير رضاهم فهذا يشبه أن يكون ممن أتاك غير مقهور على الحكم

والذين حاكموا إلى رسول الله في امرأة منهم ورجل زنيا مواعون فكان في التوراة الرجم ورجوا أن لا يكون من



حكّم رسول الله فجلاؤا بهما فرجهما رسول الله وذكر فيه حديث ابن عمر  
قال الشافعي فإذا وادع الإمام قوما من أهل الشرك

ولم يشترط أن يجري عليهم الحكم ثم جاءوه متحاكمين فهو بالخيار بين أن يحكم بينهم أو يدع الحكم فإن اختار أن  
يحكم بينهم حكم بينهم حكمه بين المسلمين فإن امتنعوا بعد رضاهم بحكمه حاربهم  
قال وليس للإمام الخيار في أحد من المعاهدين الذين يجري عليهم الحكم إذا جاءوه في حد الله عز وجل وعليه أن  
يقيمه

قال وإذا أبي بعضهم على بعض ما فيه له حق عليه فأتى طالب الحق إلى الإمام يطلب حقه فحق لازم للإمام والله  
أعلم أن يحكم له على من كان له عليه حق منهم

وإن لم يأته المطلوب راضيا بحكمه وكذلك إن أظهر السخط لحكمه لما وصفت من قول الله عز وجل وهم  
صاغرون فكان الصغار والله أعلم أن يجري عليهم حكم الإسلام وبسط الكلام في التفريع  
وكأنه وقف حين صنف كتاب الجزية أن آية الخيار وردت في الموادعين فرجع عما قال في كتاب الحدود في  
المعاهدين فأوجب الحكم بينهم بما أنزل الله عز وجل إذا تراءفوا إلينا

#### ما يؤثر عنه في الصيد والذباح وفي الطعام والشراب

قرأت في كتاب السنن رواية حرملة بن يحيى عن الشافعي قال قال الله تبارك وتعالى يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل  
لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونن مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم  
قال الشافعي فكان معقولا عن الله عز وجل إذ أذن في أكل ما أمسك الجوارح أنهم إنما اتخنوا الجوارح لما لم ينالوه  
إلا بالجوارح وإن لم ينزل ذلك نصا من كتاب الله عز وجل فقال الله عز وجل لبيلونكم الله بشيء من الصيد تناله  
أيديكم ورماحكم وقال تعالى لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم وقال تعالى وإذا حللتم فاصطادوا  
قال ولما ذكر الله عز وجل أمره بالذبح وقال إلا ما ذكيتم كان معقولا عن الله عز وجل أنه إنما أمر به فيما يمكن  
فيه الذبح والذكاة وإن لم يذكره

فلما كان معقولا في حكم الله عز وجل ما وصفت انبغى لأهل العلم عندي أن يعلموا أن ما حل من الحيوان فذكاة  
المقدور عليه منه مثل الذبح أو النحر وذكاة غير المقدور عليه منه ما يقتل به جراح أو سلاح  
أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس الأصم أنا الربيع أنا الشافعي قال الكلب المعلم الذي إذ شلي استشلى وإذا  
أخذ حبس ولم يأكل فإذا فعل هذا مرة بعد مرة كان معلما يأكل صاحبه مما حبس عليه وإن قتل ما لم يأكل

قال الشافعي وقد تسمى جوارح لأنها تجرح فيكون اسما لازما وأحل ما أمسكن مطلقا  
أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله وإذا كانت الضحايا إنما هو دم يتقرب به فخير  
الدماء أحب إلي وقد زعم بعض المفسرين أن قول الله عز وجل ذلك ومن يعظم شعائر الله استسما الهدى  
واستحسانه وسئل رسول الله أي الرقاب

أفضل فقال أغلاها ثنا وأنفسها عند أهلها  
قال والعقل مضطر إلى أن يعلم أن كل ما تقرب به إلى الله عز وجل إذا كان نفيسا فكلما عظمت رزقته على  
المتقرب به إلى الله عز وجل كان أعظم لأجره  
وقد قال الله عز وجل في المتمتع فما استيسر من الهدى وقال ابن عباس فما استيسر من الهدى شاة وأمر رسول الله  
أصحابه الذين تمتعوا بالعمرة إلى الحج أن يذبحوا شاة شاة وكان ذلك أقل ما يجزيهم لأنه إذا أجزاه أدنى الدم فأعلاه  
خير منه

وبهذا الإسناد قال الشافعي أحل الله جل ثناؤه طعام أهل الكتاب وكان طعامهم عند بعض من حفظت عنه من أهل  
التفسير ذبائحهم وكانت الآثار تدل على إحلال ذبائحهم  
فإن كانت ذبائحهم يسمونها لله عز وجل فهي حلال وإن كان لهم ذبح آخر يسمون عليه غير اسم الله عز وجل  
مثل اسم المسيح أو يذبحونه باسم دون الله لم يحل هذا من ذبائحهم ولا أثبت أن ذبائحهم هكذا  
قال الشافعي قد يباح الشيء مطلقا وإنما يراد بعضه دون بعض فإذا زعم زاعم أن المسلم إن نسي اسم الله أكلت  
ذبيحته وإن تركه استخفافا لم تؤكل ذبيحته وهو لا يدعه لشرك

كان من يدعه على الشرك أولى أن يترك ذبيحته  
قال الشافعي وقد أحل الله جل ثناؤه لحوم البدن مطلقة فقال تعالى فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها ووجدنا بعض  
المسلمين يذهب إلى أن لا يؤكل من البدنة التي هي نذر ولا جزاء صيد ولا فدية فلما احتملت هذه الآية ذهبنا إليه  
وتركنا الجملة لا أنها بخلاف القرآن ولكنها محتملة ومعقول أن من وجب عليه شيء في ماله لم يكن له أن يأخذ منه  
شيئا فهكذا ذبائح أهل الكتاب بالدلالة مشبهة لما قلنا

أنا أبو عبد الله الحافظ نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي واجب من أهدي نافلة أن يطعم البائس الفقير لقول  
الله تعالى فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ولقوله عز وجل فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر والقانع هو السائل  
والمعتر هو الزائر والمار بلا وقت

فإذا أطعم من هؤلاء واحدا كان من المطعمين وأحب إلي ما أكثر أن يطعم ثلثا وأن يهدي ثلثا ويدخر ثلثا يهبط به  
حيث شاء

قال والضحايا في هذه السبيل والله أعلم  
وقال في كتاب البويطي والقانع الفقير والمعتر الزائر وقد قيل الذي يتعرض للعطية منهما

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي قال وأهل التفسير أو من سمعت منه منهم يقول في  
قول الله عز وجل قل لا أجد فيما أوحى إلي محرما يعني مما كنتم تأكلون فإن العرب قد كانت تحرم أشياء

على أنها من الخبائث وتحل أشياء على أنها من الطيبات فأحلت لهم الطيبات عندهم إلا ما استثنى منها وحرمت  
عليهم الخبائث عندهم قال الله تعالى ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث وبسط الكلام فيه  
وبهذا الإسناد قال قال الشافعي قال الله جل ثناؤه أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم

صيد البر ما دتم حرمًا فكان شيطان حلالًا فأتيت تحليل أحدهما وهو صيد البحر وطعامه مالحه وكل ما قذفه وهو حي متاعا لهم يستمتعون

بأكله وحرم صيد البر أن يستمتعوا بأكله في كتابه وسنة نبيه يعني في حال الإحرام قال وهو جل ثناؤه لا يحرم عليهم من صيد البر في الإحرام إلا ما كان حلالًا لهم قبل الإحرام والله أعلم أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله جل ثناؤه فيما حرم ولم يحل بالذكاة وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه وقال تعالى إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير الآية وقال في ذكر ما حرم فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لإثم فإن الله غفور رحيم

قال الشافعي فيحل ما حرم من الميتة والدم ولحم الخنزير وكل ما حرم مما لا يغير العقل من الخمر للمضطر والمضطر الرجل يكون بالموضع لا طعام معه فيه ولا شيء يسد فورة جوعه من لبن وما أشبهه ويبلغه الجوع ما يخاف منه الموت أو المرض وإن لم يخف الموت أو يضعفه أو يضره أو يعتل أو يكون ماشيا فيضعف عن بلوغ حيث يريد أو راكبا فيضعف عن ركوب دابته أو ما في هذا المعنى من الضرر البين فأبي هذا ناله فله أن يأكل من المحرم وكذلك يشرب من المحرم غير المسكر مثل الماء تقع فيه الميتة وما أشبهه

وأحب أن يكون أكله إن أكل وشاربه إن شرب أو جمعهما فعلى ما يقطع عنه الخوف ويبلغ به بعض القوة ولا يبين أن يحرم عليه أن يشبع ويروى وإن أجزأه دونه لأن التحريم قد زال عنه بالضرورة وإذا بلغ الشبع والري فليس له مجاوزته لأن مجاوزته حينئذ إلى الضرر أقرب منها إلى النفع قال الشافعي فمن خرج سفرا عاصيا لله لم يحل له شيء مما حرم عليه بحال لأن الله جل ثناؤه إنما أحل ما حرم بالضرورة على شرط أن يكون المضطر غير باغ ولا عاد ولا متجانف لإثم ولو خرج عاصيا ثم تاب فأصابته الضرورة بعد التوبة رجوت أن يسعه أكل المحرم وشربه

ولو خرج غير عاص ثم نوى المعصية ثم أصابته ضرورة ونيتة المعصية خشيت أن لا يسعه المحرم لأني أنظر إلى نيته في حال الضرورة لا في حال تقدمتها ولا تأخرت عنها

وبهذا الإسناد قال قال الشافعي رحمه الله والحجة في أن ما كان مباح الأصل يحرم بمالكة حتى يأذن فيه مالكة يعني وهو غير محجور عليه أن الله جل ثناؤه قال لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم وقال وآتوا اليتامى أموالهم وقال وآتوا النساء صدقاتهن نحلة الآية مع آي كثيرة في كتاب الله عز وجل قد حذر فيها أموال الناس إلا بطيب أنفسهم إلا بما فرض الله في كتابه ثم سنة نبيه وجاءت به حجة

قال ولو اضطر رجل فخاف الموت ثم مر بطعام لرجل لم أر بأسا أن يأكل منه ما يرد من جوعه ويغرم له ثمنه وبسط الكلام في شرحه

قال وقد قيل إن من الضرورة أن يمرض الرجل المرض يقول له أهل العلم به أو يكون هو من أهل العلم به فلما يبرأ من كان به مثل هذا إلا أن يأكل كذا أو يشربه أو يقال له إن أعجل ما ييريك أكل كذا أو شرب كذا فيكون له أكل ذلك وشربه ما لم يكن خمرًا إذا بلغ ذلك منها أسكرته أو شينا يذهب العقل من المحرمات أو غيرها فإن إذهاب العقل محرم

ذكر حديث العرنين في بول الإبل وألبانها وإذن رسول الله في شربها لإصلاحه لأبدانهم  
أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى كل الطعام كان حلالا لبني إسرائيل إلا ما  
حرم إسرائيل على نفسه الآية وقال فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم يعني والله أعلم طيبات  
كانت أحلت لهم وقال تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما إلا  
ما حملت

ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم بغيرهم وإنما لصادقون

قال الشافعي رحمه الله الحوايا ما حوى الطعام والشراب في البطن

فلم يزل ما حرم الله عز وجل على بني إسرائيل اليهود خاصة وغيرهم عامة محرما من حين حرمه حتى بعث الله  
تبارك وتعالى محمدا ففرض الإيمان به وأمر باتباع نبي الله وطاعة أمره وأعلم خلقه أن طاعته طاعته وأن دينه الإسلام  
الذي نسخ به كل دين كان قبله وجعل من أدركه وعلم دينه فلم يتبعه كافرا به فقال إن الدين عند الله الإسلام  
وأترل في أهل الكتاب من المشركين قل يا أهل

الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا الآية إلى مسلمون وأمر بقتالهم حتى  
يعطوا الجزية إن لم يسلموا وأترل فيهم الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجعلونه مكتوبا عندهم في التوراة  
والإنجيل الآية فقبل والله أعلم أوزارهم وما منعوا بما أحدثوا قبل ما شرع من دين محمد  
فلم يبق خلق يعقل منذ بعث الله محمدا كتابي ولا وثني ولا حي بروح من جن ولا إنس بلغته دعوة محمد إلا قامت  
عليه حجة الله باتباع دينه وكان مؤمنا باتباعه وكافرا بترك اتباعه

ولزم كل امرئ منهم آمن به أو كفر تحريم ما حرم الله عز وجل على لسان نبيه كان مباحا قبله في شيء من الملل  
أو غير مباح وإحلال ما أحل على لسان محمد كان حراما في شيء من الملل أو غير حرام  
وأحل الله عز وجل طعام أهل الكتاب وقد وصف ذبائحهم ولم يستثن منها شيئا  
فلا يجوز أن تحرم ذبيحة كتابي وفي الذبيحة حرام على كل مسلم مما كان حرم على أهل الكتاب قبل محمد

ولا يجوز أن يبقى شيء من شحم البقر والغنم وكذلك لو ذبحها كتابي لنفسه وأباحها لمسلم لم يجز على مسلم من  
شحم بقر ولا غنم منها شيء  
ولا يجوز أن يكون شيء حلالا من جهة الزكاة لأحد حراما على غيره لأن الله عز وجل أباح ما ذكر عامة لا  
خاصة

وهل يحرم على أهل الكتاب ما حرم عليهم قبل محمد من هذه الشحوم وغيرها إذا لم يتبعوا محمدا  
قال الشافعي قد قيل ذلك كله محرم عليهم حتى يؤمنوا

ولا ينبغي أن يكون محرما عليهم وقد نسخ ما خالف دين محمد بدينه كما لا يجوز إذا كانت الخمر حلالا لهم إلا أن  
تكون محرمة عليهم إذ حرمت على لسان نبينا محمد وإن لم يدخلوا في دينه  
أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع بن سليمان قال قال الشافعي رحمه الله حرم المشركون على  
أنفسهم من أموالهم أشياء أبان الله عز وجل أنها ليست حراما بتحريمهم وذلك مثل البحيرة والسائبة والوصيلة

والحام كانوا يتركونها في الإبل والغنم كالعتق فيحرمون ألبانها ولحومها وملكها وقد فسرتة في غير هذا الموضع فقال  
الله جل ثناؤه ما جعل الله من

بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام وقال تعالى قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرما ما رزقهم الله  
افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين وقال عز وجل وهو يذكر ما حرموا وقالوا هذه أنعام وحرث حجر لا  
يطعمها إلا من نشاء بزعمهم وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيجزيهم بما  
كانوا يفترون وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء  
سيجزيهم وصفهم إنه حكيم عليم وقال ثمانية أزواج من الضأن اثنين إلى قوله إن الله لا يهدي القوم الظالمين الآية  
بعدها فأعلمهم جل ثناؤه أنه لا يحرم عليهم بما حرموا

قال ويقال نزل فيهم قل هلم شهداءكم الذين يشهلون أن الله حرم هذا فإن شهلوا فلا تشهد معهم فرد إليهم ما  
أخرجوا من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وأعملهم أنه لم يحرم عليهم ما حرموا بتحريمهم  
وقال تعالى أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم يعني والله أعلم من الميتة  
ويقال أتزلت في ذلك قل لا أجد فيما أوحى إلي محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم  
ختزير فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به  
وهذا يشبه ما قيل يعني قل لا أجد فيما أوحى إلي من بهيمة الأنعام محرما إلا ميتة أو دما مسفوحا منها وهي

## كتاب : أحكام القرآن

المؤلف : محمد بن إدريس الشافعي

حية أو ذبيحة كافر وذكر تحريم الخنزير معها وقد قيل مما كتتم تأكلون إلا كذا  
وقال تعالى فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمة الله إن كتتم إياه تعبدون إنما حرم عليكم الميتة والدم  
ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به وهذه الآية في مثل معنى الآية قبلها  
قال الشافعي في رواية حرمله عنه قال الله عز وجل وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم فاحتمل ذلك الذبائح وما  
سواها من طعامهم الذي لم نعتقده محرما علينا فآنيهم أولى أن لا يكون في النفس منها شيء إذا غسلت  
ثم بسط الكلام في إباحة طعامهم الذي يغيبون على صنعته إذا لم

نعلم فيه حراما وكذلك الآنية إذا لم نعلم نجاسة

ثم قال في هذا وفي مبايعة المسلم يكتسب الحرام والحلال والأسواق يدخلها ثمن الحرام ولو تزره امرؤ عن هذا  
وتوقاه ما لم يتركه على أنه محرم كان حسنا لأنه قد يحل له ترك ما لا يشك في حلاله ولكني أكره أن يتركه على  
تحريمه فيكون جهلا بالسنة أو رغبة عنها

أنا أبو عبد الله الحافظ أخبرني أبو أحمد بن أبي الحسن أنا عبد الرحمن يعني ابن أبي حاتم أخبرني أبي قال سمعت يونس بن  
عبد الأعلى يقول قال لي الشافعي رحمه الله في قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا  
أن تكون تجارة عن تراض منكم قال

لا يكون في هذا المعنى إلا هذه الثلاثة الأحكام وما عداها فهو الأكل بالباطل على المرء في ماله فرض من الله عز وجل  
جل لا ينبغي له التصرف فيها وشيء يعطيه يريد به وجه صاحبه ومن الباطل أن يقول احزر ما في يدي وهو لك  
وفيما أنبأني أبو عبد الله الحافظ إجازة أن أبا العباس محمد بن يعقوب حدثهم أنا الربيع بن سليمان قال قال الشافعي  
رحمه الله جماع ما يحل أن يأخذه الرجل من الرجل المسلم ثلاثة وجوه أحدها ما وجب على الناس في أموالهم مما ليس  
لهم دفعه من جنائهم وجنایات من يعقلون عنه وما وجب عليهم بالزكاة والنور والكفارات وما أشبه ذلك  
وثانيها ما أوجبوا على أنفسهم مما أخذوا به العوض من البيوع والإجازات والهبات للثواب وما في معناها  
وثالثها ما أعطوا متطوعين من أموالهم التماس واحد من وجهين أحدهما طلب ثواب الله والآخر

طلب الاستحمام إلى من أعطوه إياه وكلاهما معروف حسن ونحن نرجو عليه الثواب إن شاء الله  
ثم ما أعطى الناس من أموالهم من غير هذه الوجوه وما في معناها واحد من وجهين أحدهما حق والآخر باطل فيما  
أعطوه من الباطل غير جائز لهم ولا لمن أعطوه وذلك قول الله عز وجل ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
فالحق من هذا الوجه الذي هو خارج من هذه الوجوه التي وصفت يدل على الحق في نفسه وعلى الباطل فيما خالفه  
وأصل ذكره في القرآن والسنة والآثار قال الله عز وجل فيما ندب به أهل دينه وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة  
ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم فزعم

أهل العلم بالفسير أن القوة هي الرمي وقال الله تبارك وتعالى وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب

ثم ذكر حديث أبي هريرة ثم حديث ابن عمر في السبق وذكر ما يحل منه وما يحرم

### ما يؤثر عنه في الإيمان والنور

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو أنا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي في قول الله عز وجل ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولي القربى نزلت في رجل حلف أن لا ينفع رجلا فأمره الله عز وجل أن ينفعه قال الشيخ وهذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه حلف أن لا ينفع مسطحا لما كان منه في شأن عائشة رضي الله عنها فنزلت هذه الآية

أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قلت للشافعي ما لغو اليمين قال الله أعلم أما الذي نذهب إليه فما قالت عائشة رضي الله عنها أنا مالك عن هاشم عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لغو اليمين قول الإنسان لا والله وبلى والله

قال الشافعي اللغو في كلام العرب الكلام غير المعقود

عليه قلبه وجماع اللغو يكون في الخطأ

وبهذا الإسناد في موضع آخر قال الشافعي لغو اليمين كما قالت عائشة رضي الله عنها والله أعلم قول الرجل لا والله وبلى والله وذلك إذا كان اللجاج والغضب

والعجلة لا يعقد على ما حلف عليه

وعقد اليمين أن يعينها على الشيء بعينه أن لا يفعل الشيء فيفعله أو ليفعله فلا يفعله أو لقد كان وما كان فهذا آثم وعليه الكفارة لما وصفت من أن الله عز وجل قد جعل الكفارات في عمد المأثم قال وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما وقال لا تقتلوا الصيد

وأنتم حرم إلى قوله هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما لذوق وبال أمره ومثل قوله في الظهار وإنهم ليقولون منكرا من القول وزورا ثم أمر فيه بالكفارة قال الشافعي ويجزي بكفارة اليمين مد بمد النبي من حنطة قال وما يقتات أهل البلدان من شيء أجزأهم منه مد

قال وأقل ما يكفي من الكسوة كل ما وقع عليه اسم كسوة من عمامة أو سراويل أو إزار أو مقنعة وغير ذلك للرجل والمرأة والصبي لأن الله عز وجل أطلقه فهو مطلق قال وليس له إذا كفر بالإطعام أن يطعم أقل من عشرة أو بالكسوة أن يكسو أقل من عشرة قال وإذا أعتق في كفارة اليمين لم يجزه إلا رقبة

مؤمنة ويجزي كل ذي نقص بعيب لا يضر بالعمل إضرارا بينا وبسط الكلام في شرحه  
أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله في قول الله عز وجل من كفر بالله من بعد إيمانه إلا  
من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان  
فجعل قولهم الكفر مغفورا لهم مرفوعا عنهم في الدنيا والآخرة فكان المعنى الذي عقلنا أن قول المكروه كما لم يقل في  
الحكم وعقلنا أن الإكراه هو أن يغلب بغير فعل منه فإذا تلف

ما حلف ليفعلن فيه شيء فقد غلب بغير فعل منه وهذا في أكثر من معنى الإكراه  
وقد أطلق الشافعي رحمه الله القول فيه واختار أن يمين المكروه غير ثابتة عليه لما احتج به من الكتاب والسنة قال  
الشافعي وهو قول عطاء إنه يطرح عن الناس الخطأ والنسيان  
وبهذا الإسناد قال قال الشافعي فيمن حلف لا يكلم رجلا فأرسل إليه رسولا أو كتب إليه كتابا فالورع أن يحث  
ولا يتبين أنه يحث لأن الرسول والكتاب غير الكلام وإن كان يكون كلاما في حال

ومن حنثه ذهب إلى أن الله عز وجل قال وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل  
رسولا فيوحي بإذنه ما يشاء وقال إن الله عز وجل يقول للمؤمنين في المنافقين قل لا تعتذروا لن نؤمن لكم قد نبأنا  
الله من أخباركم وإنما نبأهم من أخبارهم بالوحي الذي نزل به جبريل عليه السلام على النبي ويخبرهم النبي بوحي  
الله عز وجل

ومن قال لا يحث قال لأن كلام الآدميين لا يشبه كلام الله عز وجل كلام الآدميين بالمواجهة ألا ترى أنه لو هجر  
رجلا رجلا كانت الهجرة محرمة عليه فوق ثلاث ليال فكتب إليه أو أرسل إليه وهو يقدر على كلامه لم يخرجه هذا  
من هجرته التي يأثم بها

قال الشافعي رحمه الله وإذا حلف الرجل ليضربن عبده مائة سوط فجمعها فضربه بها فإن كان يحيط العلم أنه إذا  
ضربه بها ماسته كلها فقد بر وإن كان العلم مغيبا فضربه بها ضربة لم يحث في الحكم ويحث في الورع  
واحتج بقول الله عز وجل وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحث وذكر خبر المقعد الذي ضرب في الزنا

بإثكال النخل

ما يؤثر عنه في القضايا والشهادات

وفيما أنبأني أبو عبد الله الحافظ إجازة أن أبا العباس حدثهم أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله قال الله جل ثناؤه يا  
أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق نبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين وقال إذا ضربتم  
في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمنا  
قال الشافعي أمر الله جل ثناؤه من يمضي أمره على أحد



من عباده أن يكون مستثبنا قبل أن يمضيه وبسط الكلام فيه  
قال الشافعي قال الله عز وجل وشاورهم في الأمر وأمرهم شورى بينهم قال الشافعي قال الحسن إن كان النبي عن  
مشاورتهم لغنيا

ولكنه أراد أن يستن بذلك الحكام بعده

قال الشافعي وإذا نزل بالحكم أمر يحتمل وجوها أو مشكل انبغى له أن يشاور من جمع العلم والأمانة وبسط  
الكلام فيه

أنا أبو عبد الله قراءة عليه نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله قال الله جل ثناؤه يا داود إنا جعلناك  
خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق الآية وقال في أهل الكتاب وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط

وقال لنبه وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم الآية وقال وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل  
قال الشافعي فأعلم الله نبيه أن فرضا عليه وعلى من قبله والناس إذا حكموا أن يحكموا بالعدل والعدل اتباع  
حكمه المنزل

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي في قوله عز وجل ولا تتبع أهواءهم يحتمل  
تساهلهم في أحكامهم ويحتمل ما يهون وأيهما كان

فقد نهي عنه وأمر أن يحكم بينهم بما أنزل الله على نبيه

أنا أبو عبد الله الحافظ نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله جل ثناؤه وداود وسليمان إذ يحكمان في  
الحرث إذ نفثت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما  
قال الشافعي قال الحسن بن أبي الحسن لولا هذه الآية لرأيت أن الحكام قد هلكوا ولكن الله تعالى حمد هذا بصوابه  
وأثنى على هذا باجتهاده

وبهذا الإسناد قال قال الشافعي قال الله جل ثناؤه يحسب الإنسان أن يترك سدى فل يختلف أهل العلم بالقرآن فيما  
علمت أن السدى هو الذي لا يؤمر ولا ينهى

ومما أنبأني أبو عبد الله الحافظ إجازة أن أبا العباس حدثهم أنا الربيع قال قال الشافعي قال الله جل ثناؤه وأشهدوا إذا  
تبايعتم

فاحتمل أمر الله بالإشهاد عند البيع أمرين أحدهما أن

يكون دلالة على ما فيه الحظ بالشهادة ومباح تركها لا حتما يكون من تركه عاصيا بتركه واحتمل أن يكون حتما  
منه يعصي من تركه بتركه

والذي اختار أن لا يدع المتبايعان الإشهاد وذلك أنهما إذا أشهدا لم يبق في أنفسهما شيء لأن ذلك إن كان حتما  
فقد أدياه وإن كان دلالة فقد أخذنا بالحظ فيها

قال وكل ما ندب الله عز وجل إليه من فرض أو دلالة فهو بركة على من فعله ألا ترى أن الإشهاد في البيع إذا  
كان دلالة كان فيه أن المتبايعين أو أحدهما إن أراد ظلما قامت البينة عليه فيمنع من الظلم الذي يأثم به وإن كان

تاركا لا يمنع منه ولو

نسي أو وهم فجحد منع من المأثم على ذلك بالينة وكذلك ورثتهما بعدهما  
أولا ترى أنهما أو أحدهما لو وكل وكبلا أن يبيع فباع هو رجلا وباع وكيله آخر ولم يعرف أي البيعين أول لم يعط  
الأول من المشترين بقول البائع ولو كانت بينة فأثبتت أيهما أول أعطي الأول  
فالشهادة سبب قطع المظالم وتشبث الحقوق وكل أمر الله جل ثناؤه ثم أمر رسول الله الخير الذي لا يعتاض منه من  
تركه  
قال الشافعي والذي يشبهه والله أعلم وإياه أسأل

التوفيق أن يكون أمره بالإشهاد في البيع دلالة لا حتما له قال الله عز وجل وأحل الله البيع وحرم الربا فذكر أن  
البيع حلال ولم يذكر مع بينة  
وقال في آية الدين إذا تداينتم بدين والدين تبايع وقد أمر الله فيه بالإشهاد فبين المعنى الذي أمر له به فدل ما بين الله  
في الدين على أن الله أمر به على النظر والاختيار لا على الحتم قال الله تبارك وتعالى إذا تداينتم بدين إلى أجل  
مسمى فاكتبوه ثم قال في سياق الآية وإن

كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فوهان مقبوضة فإن أمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أؤتمن أمانته فلما أمر إذا لم يجدوا  
كتابا بالرهن ثم أباح ترك الرهن وقال فإن أمن بعضكم بعضا فليؤد الذي فدل على أن الأمر الأول دلالة على الحظ  
لا فرض منه يعصي من تركه والله أعلم  
ثم استدل عليه بالخبر وهو مذكور في موضع آخر  
وبهذا الإسناد قال الشافعي قال الله جل ثناؤه وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا  
فادفعوا إليهم

أموالهم وقال تعالى فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا  
ففي هذه الآية معنيان أحدهما الأمر بالإشهاد وهو مثل معنى الآية التي قبلها والله أعلم من أن يكون الأمر بالإشهاد  
دلالة لا حتما وفي قول الله وكفى بالله حسيبا كالدليل على الإرخاص في ترك الإشهاد لأن الله عز وجل يقول  
وكفى بالله حسيبا أي إن لم يشهدوا والله أعلم  
والمعنى الثاني أن يكون ولي اليتيم المأمور بالدفع إليه ماله والإشهاد عليه يبرأ بالإشهاد عليه إن جحدته اليتيم ولا يبرأ

بغيره أو يكون مأمورا بالإشهاد عليه على الدلالة وقد يبرأ بغير شهادة إذ صدقه اليتيم والآية محتملة المعنيين معا  
واحتج الشافعي رحمه الله في رواية المزني عنه في كتاب الوكالة بهذه الآية في الوكيل إذا ادعى دفع المال إلى من أمره  
الموكل بالدفع إليه لم يقبل منه إلا ببينة فإن الذي زعم أنه دفعه إليه ليس هو الذي ائتمنه على المال كما أن اليتيم  
ليسوا الذين ائتمنوه على المال فأمر بالإشهاد  
وبهذا فرق بينه وبين قوله لمن ائتمنه قد دفعته إليك فيقبل لأنه ائتمنه  
وذكر أيضا في كتاب الوديعه في رواية الربيع بمعناه  
وفيما أنبأني أبو عبد الله إجازة أن أبا العباس حدثهم قال أنا الربيع

قال قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فسمى الله في الشهادة في الفاحشة والفاحشة ههنا والله أعلم الزنا أربعة شهود فلا تتم الشهادة في الزنا إلا بأربعة شهداء لا امرأة فيهم لأن الظاهر من الشهداء الرجال خاصة دون النساء وبسط الكلام في الحجة على هذا قال الشافعي قال الله عز وجل فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم

فأمر الله جل ثناؤه في الطلاق والرجعة بالشهادة وسمى فيها عدد الشهادة فأنهى إلى شاهدين فدل ذلك على أن كمال الشهادة في الطلاق والرجعة شاهدان لا نساء فيهما لأن شاهدين لا يحتل بحال أن يكونا إلا رجلين

ودل أبي لم ألق مخالفا حفظت عنه من أهل العلم أن حراما أن يطلق بغير بينة على أنه والله أعلم دلالة اختيار واحتملت الشهادة على الرجعة من هذا ما احتل الطلاق ثم ساق الكلام إلى أن قال والاختيار في هذا وفي غيره مما أمر فيه بالشهادة الإيثار

وبهذا الإسناد قال الشافعي قال الله تبارك إذا تدايتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه الآية والتي بعدها وقال في سياقها واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى

قال الشافعي فذكر الله عز وجل شهود الزنا وذكر شهود الطلاق والرجعة وذكر شهود الوصية يعني في قوله تعالى اثنان ذوا عدل منكم فلم يذكر معهم امرأة فوجدنا شهود الزنا يشهدون على حد لا مال وشهود الطلاق والرجعة يشهدون على تحريم بعد تحليل وتبیت تحليل لا مال في واحد منهما

وذكر شهود الوصية ولا مال للمشهود أنه وصي ثم لم أعلم أحدا من أهل العلم خالف في أنه لا يجوز في الزنا إلا الرجال وعلمت أكثرهم قال ولا في طلاق ولا رجعة إذا تناكر الزوجان وقالوا ذلك في الوصية فكان ما حكيت من أقاويلهم دلالة على موافقة ظاهر كتاب الله عز وجل وكان أولى الأمور أن يقاس عليه ويصار إليه

وذكر الله عز وجل شهود الدين فذكر فيهم النساء وكان الدين أخذ مال من المشهود عليه فالأمر على ما فرق الله عز وجل بينه من الأحكام في الشهادات أن ينظر كل ما شهد به على أحد فكان لا يؤخذ منه بالشهادة نفسها مال وكان إنما يلزم بما حق غير مال أو شهد به لرجل

كان لا يستحق به مالا لنفسه إنما يستحق به غير مال مثل الوصية والوكالة والقصاص والحدود وما أشبه ذلك فلا يجوز فيه إلا شهادة الرجال

وينظر كل ما شهد به مما أخذ به المشهود له من المشهود عليه مالا فتجاز فيه شهادة النساء مع الرجال لأنه في معنى الموضع الذي أجازهن الله فيه فيجوز قياسا لا يختلف هذا القول ولا يجوز غيره والله أعلم

وبهذا الإسناد قال قال الشافعي رحمه الله قال الله تبارك وتعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون إلا الذين تابوا فأمر الله عز وجل بضره وأمر أن لا تقبل شهادته وسماه فاسقا ثم استثنى له إلا أن يوب والشيا في سياق الكلام على أول الكلام وآخره في جميع ما ينهب إليه أهل الفقه إلا أن يفرق بين ذلك خبر وروى الشافعي قبول شهادة القاذف إذا تاب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعن ابن عباس رضي الله عنه ثم عن عطاء وطاوس ومجاهد قال وسئل الشعبي عن القاذف فقال

يقبل الله توبته ولا تقبلون شهادته

أنبأني أبو عبد الله إجازة أن أبا العباس حدثهم أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله قال الله جل ثناؤه ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا وقال تعالى إلا من شهد بالحق وهم يعلمون وحكى أن إخوة يوسف عليهم السلام وصفوا أن شهادتهم كما ينبغي لهم فحكى أن كبيرهم قال ارجعوا إلى أبيكم فقولوا يا أبانا إن ابنك سرق وما شهدنا إلا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين قال الشافعي ولا يسع شاهدا أن يشهد إلا بما علم

والعلم من ثلاثة وجوه منها ما عاينه الشاهد فيشهد بالمعينة ومنها ما سمعه فيشهد بما أثبت سمعا من المشهود عليه ومنها ما تظاهرت به الأخبار مما لا يمكن في أكثره العيان وثبتت معرفته في القلوب فيشهد عليه بهذا الوجه وبسط الكلام في شرحه

وبهذا الإسناد قال قال الشافعي رحمه الله فيما يجب على المرء من القيام بشهادته إذا شهد قال الله تبارك وتعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط الآية وقال عز وجل كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين الآية وقال وإذا قلمت فاعدلوا ولو كان ذا قربى وقال تعالى والذين هم بشهاداتهم قائمون وقال ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه الآية وقال عز وجل وأقيموا الشهادة لله قال الشافعي الذي أحفظ عن كل من سمعت منه من أهل

العلم في هذه الآيات أنه في الشاهد قد لزمته الشهادة وأن فرضا عليه أن يقوم بها على والديه وولده والقريب والبعيد وللبيغض البعيد والقريب ولا يكتم عن أحد ولا يحايي بها ولا يمنعها أحدا أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس الأصم أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله قال الله تبارك وتعالى ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله يمتل أن يكون حتما على من دعي لكتاب فإن تركه تارك كان عاصيا

ويحتمل أن يكون على من حضر من الكتاب أن لا يعطوا كتاب حق بين رجلين فإذا قام به واحد أجزأ عنهم كما حق عليهم أن يصلوا على الجنائز ويدفنها فإذا قام بها من يكفيها أخرج ذلك من تخلف عنها من المأثم وهذا أشبه معانيه به والله أعلم قال وقول الله عز وجل ولا يأب الشهداء إذا ما دعوا بحتمل ما وصفت من أن لا يأب كل شاهد ابتدئ فيدعى ليشهد

ويحتمل أن يكون فرضا على من حضر الحق أن يشهد معهم من فيه الكفاية للشهادة فإذا شهدوا أخرجوا غيرهم من المآثم وإن ترك من حضر الشهادة خفت حرجهم بل لا أشك فيه والله أعلم

وهذا أشبه معانيه به والله أعلم

قال فأما من سبقت شهادته بأن شهد أو علم حقا لمسلم أو معاهد فلا يسعه التخلف عن تأدية الشهادة متى طلبت منه في موضع مقطع الحق

أنبأني أبو عبدالله إجازة أن أبا العباس حدثهم أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى اثنان ذوا عدل منكم وقال الله تعالى واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء

فكان الذي يعرف من خوطب بهذا أنه أريد به

الأحرار المرزيون المسلمون من قبل أن رجالنا ومن نرضى من أهل ديننا لا المشركون لقطع الله الولاية بيننا وبينهم بالدين ورجالنا أحرارنا لا ممالئنا الذين يغلبهم من تملكهم على كثير من أمورهم وأنا لا نرضى أهل الفسق منا وأن الرضا إنما يقع على العدول منا ولا يقع إلا على البالغين

لأنه إنما خوطب بالفرائض البالغون دون من لم يبلغ وبسط الكلام في الدلالة عليه

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله في قول الله عز وجل واستشهدوا شهيدين من رجالكم إلى ممن ترضون من الشهداء وقوله تعالى وأشهدوا ذوي عدل منكم دلالة على أن الله

عز وجل إنما عني المسلمين دون غيرهم

ثم ساق الكلام إلى أن قال ومن أجاز شهادة أهل الذمة فأعد لهم عنده أعظمهم بالله شركا أسجدهم للصليب وألزمهم للكنيسة

فإن قال قائل فإن الله عز وجل يقول حين الوصية

اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم أي من غير أهل دينكم

قال الشافعي فقد سمعت من يتأول هذه الآية على من غير قبيلتكم من المسلمين

قال الشافعي والتزويل والله أعلم يدل على ذلك لقول الله تعالى تحبسونهما من بعد الصلاة والصلاة الموقنة للمسلمين ولقول الله تعالى فيقسمان بالله إن ارتبتم لا نشترى

به ثمنا ولو كان ذا قربي وإنما القرابة بين المسلمين الذين كانوا مع النبي من العرب أو بينهم وبين أهل الأوثان لا بينهم وبين أهل الذمة وقول الله ولا نكتم شهادة الله إنا إذا لمن الآثمين فإنما يتأثم من كتمان الشهادة للمسلمين المسلمون لا أهل الذمة

قال الشافعي وقد سمعت من يذكر أنها منسوخة بقول الله عز وجل وأشهلوا ذوي عدل منكم والله أعلم

ثم جرى في سياق كلام الشافعي رحمه الله أنه قال قلت له إنما ذكر الله هذه الآية في وصية مسلم أفنجزها في وصية مسلم

في السفر قال لا قلت أو تحلفهم إذا شهدوا قال لا قلت ولم وقد تأولت أنها في وصية مسلم قال لأنها منسوخة قلت فإن نسخت فيما أنزلت فيه فلم تثبتها فيما لم تنزل فيه

وأجاب الشافعي رحمه الله عن الآية بجواب آخر على ما نقل عن مقاتل بن حيان وغيره في سبب نزول الآية وذلك فيما أخبرنا أبو سعيد بن أبي عمرو قال نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي أخبرني أبو سعيد معاذ بن موسى

الجعفري عن بكير بن معروف عن مقاتل بن حيان قال بكير قال مقاتل أخذت هذا التفسير عن مجاهد والحسن والضحاك في قول الله عز وجل اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم الآية أن رجلين نصرانيين من أهل دارين أحدهما تميمي والآخر يماني وقال غيره من أهل دارين أحدهما تميم والآخر عدي صحبهما

مولى لقريش في تجارة فركبوا البحر ومع القرشي مال معلوم قد علمه أولياؤه من بين آنية وبز ورقة فمرض القرشي فجعل وصيته إلى الدارين فمات وقبض الداريان المال والوصية فدفعاه إلى أولياء الميت وجاءا ببعض ماله فأنكر القوم قلة المال فقالوا للدارين إن صاحبنا قد خرج ومعه مال أكثر مما أتيتمونا به فهل باع شيئا أو اشترى شيئا فوضع فيه أو هل طال مرضه فأنفق على نفسه قالوا لا قالوا فإنكما ختمتمونا فقبضوا المال ورفعوا أمرهما إلى النبي فأنزل

الله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إلى آخر الآية فلما نزلت تحسونهما من بعد الصلاة أمر النبي الدارين فقاما بعد الصلاة فحلفا بالله رب السموات ما ترك مولاكم من المال إلا ما أتيناكم به وإننا لا نشترى بآيماننا ثنا قليلا من الدنيا ولو كان ذا قربي ولا نكتم شهادة الله إننا إذا لمن الآثمين فلما حلفا خلي سبيلهما ثم إنهم وجدوا بعد ذلك إناء من آنية الميت فأخذ الداريان فقالا اشتريناه منه في حياته وكذبا فكلفا البيعة فلم يقدر عليها فرفع ذلك إلى النبي فأنزل الله عز وجل فإن عشر يقول

فإن اطلع على أيهما استحقا إنما يعني الدارين أي كتما حقا فأخرا من أولياء الميت يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الأوليان فيقسمان بالله فيحلفان بالله إن مال صاحبنا كان كذا وكذا وإن الذي نطلب قبل الدارين لحق وما اعتدنا إننا إذا لمن الظالمين فهذا قول الشاهدين أولياء الميت ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها يعني الدارين والناس أن يعودوا لمثل ذلك

قال الشافعي يعني من كان في مثل حال الدارين من

الناس ولا أعلم الآية تحتل معنى غير جملة ما قال

وإنما معنى شهادة بينكم أيمنكم كما سميت أيمن المتلاعنين شهادة والله تعالى أعلم وبسط الكلام فيه إلى أن قال وليس في هذا رد اليمين إنما كانت يمين الدارين على ما ادعى الورثة من الخيانة ويمين ورثة الميت على ما ادعى الداريان أنه صار لهما من قبله وقوله عز وجل أن ترد أيمن بعد أيمنهم

فذلك والله أعلم أن الأيمان كانت عليهم بدعوى الورثة أنهم اختانوا ثم صار الورثة حالفين بإقرارهم أن هذا كان للميت وادعاهم شراءه منه فجاز أن يقال أن ترد أيمن بعد أيمنهم تشي عليهم الأيمان بما يجب عليهم إن صارت لهم

الأيمان كما يجب على من حلف لهم وذلك قوله والله أعلم يقومان مقامهما فيحلفان كما أحلفا  
وإذا كان هذا كما وصفت فليست هذه الآية ناسخة ولا منسوخة  
قال الشيخ وقد روينا عن ابن عباس ما دل على صحة ما قال مقاتل بن حيان

ويحتمل أن يكون المراد بقوله تعالى شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو  
آخران الشهادة نفسها وهو أن يكون للمدعي اثنان ذوا عدل من المسلمين يشهدان لهم بما ادعوا على الدارين من  
الحيانة ثم قال أو آخران من غيركم يعني إذا لم يكن للمدعين منكم بينة فآخران من غيركم يعني فالداريان اللذان  
ادعي عليهما يجلسان من بعد الصلاة فيقسمان بالله يعني يحلفان على إنكار ما ادعي عليهما على ما حكاه مقاتل  
والله أعلم

أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي والحجة فيما وصفت من أن يستحلف الناس فيما بين البيت  
والمقام وعلى منبر رسول الله وبعد العصر قوله تبارك وتعالى تحسوفنما من بعد الصلاة فيقسمان بالله وقال المفسرون  
هي صلاة العصر ثم ذكر شهادة المتلاعنين وغيرهما

وفيما أنبأني أبو عبد الله إجازة عن أبي العباس عن الربيع عن الشافعي أنه قال زعم بعض أهل التفسير أن قول الله  
جل ثناؤه ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ما جعل لرجل من أبوين في الإسلام  
قال الشافعي واستدل بسياق الآية قوله تعالى ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله  
قال الشيخ قد روينا هذا عن مقاتل بن حيان وروي عن الزهري

ما يؤثر عنه في القرعة والعق والولاء والكتابة

وفيما أنبأني أبو عبد الله الحافظ إجازة عن أبي العباس الأصم عن الربيع عن الشافعي رحمه الله قال قال الله تبارك  
وتعالى وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم إذ يختصمون وقال تعالى وإن يونس لمن  
المرسلين إذ أبق إلى الفلك المشحون فساهم فكان من المدحضين  
فأصل القرعة في كتاب الله عز و جل في قصة المقترعين على مريم والمقارعين يونس عليه السلام مجتمعة

ولا تكون القرعة والله أعلم إلا بين القوم مسوين في الحجة  
ولا يعدو والله أعلم المقترعون على مريم عليها السلام أن يكونوا كانوا سواء في كفالتها فتنافسوها لما كان أن تكون  
عند واحد أرفق بها لأنها لو صيرت عند كل واحد يوما أو أكثر وعند غيره مثل ذلك أشبه أن يكون أضر بها من  
قبل أن الكافل إذا كان واحدا كان أعطف له عليها وأعلم

له بما فيه مصلحتها للعلم بأخلاقها وما تقبل وما ترد وما يحسن به اغتذاؤها وكل من اعتنف كفالتها كفلها غير  
خابر بما يصلحها ولعله لا يقع على صلاحها حتى تصير إلى غيره فيعتنف من كفالتها ما اعتنف غيره  
وله وجه آخر يصح وذلك أن ولاية واحد إذا كانت صبي غير ممتعة مما يمتنع منه من عقل يستر ما ينبغي ستره كان  
أكرم لها وأستر عليها أن يكفلها واحد دون الجماعة

ويجوز أن تكون عند كافل ويغرم من بقي مؤنتها بالحصص كما تكون الصبية عند خالتها وعند أمها ومؤنتها على من عليه مؤنتها

قال ولا يعدو الذين اقترعوا على كفالة مريم عليها السلام أن يكونوا تشاحوا على كفالتها فهو أشبه والله أعلم أو يكونوا تدافعوا كفالتها فاقترعوا أيهم تلزمه فإذا رضي من شح على كفالتها أن يمونها لم يكلف غيره أن يعطيه من مؤنتها شيئاً برضاه بالتطوع بإخراج ذلك من ماله  
قال وأي المعنين كان فالقرعة تلزم أحدهم ما يدفعه عن نفسه أو تخلص له ما ترغب فيه نفسه وتقطع ذلك عن غيره ممن هو في مثل حاله  
وهكذا معنى قرعة يونس عليه السلام لما وقفت بهم السفينة فقالوا ما يمنعها أن تجري إلا علة بها وما علتها إلا ذو ذنب

فيها فبعلوا فاقترعوا فوقعت القرعة على يونس عليه السلام فأخرجوه منها وأقاموا فيها  
وهذا مثل معنى القرعة في الذين اقترعوا على كفالة مريم عليها السلام لأن حالة الركبان كانت مستوية وإن لم يكن في هذا حكم يلزم أحدهم في ماله شيئاً لم يلزمه قبل القرعة ويزيل عن أحد شيئاً كان يلزمه فهو يثبت على بعض الحق ويبين في بعض أنه بريء منه كما كان في الذين اقترعوا على كفالة مريم عليها السلام غرم وسقوط غرم  
قال وقرعة النبي في كل موضع أقرع فيه في مثل معنى الذين اقترعوا على كفالة مريم عليها السلام سواء لا يخالفه وذلك أنه عليه السلام أقرع بين ممالك أعتقوا معا فجعل العتق تاماً لثلثهم وأسقط عن ثلثهم بالقرعة وذلك أن المعتق

في مرضه أعتق ماله ومال غيره فجاز عتقه في ماله ولم يجز في مال غيره فجمع النبي العتق في ثلاثة ولم يبعثه كما يجمع في القسم بين أهل الموارث ولا يبعث عليهم  
وكذلك كان إقراعه لنسائه أن يقسم لكل واحدة منهن في الحضر فلما كان في السفر كان منزلة يضيق فيها الخروج بكلهن فأقرع بينهن فأيتهن خرج سهمها خرج بها وسقط حق غيرها في غيبته بها فإذا حضر عاد للقسم لغيرها ولم يحسب عليها

أيام سفرها

وكذلك قسم خبير فكان أربعة أحماسها لمن حضر ثم أقرع فأيتهم خرج سهمه على جزء مجتمع كان له بكماله وانقطع منه حق غيره وانقطع حقه عن غيره  
أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس الأصم أنا الربيع أنا الشافعي قال قال الله عز وجل ونادى نوح ابنه وكان في معزل يا بني اركب معنا الآية وقال وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر فنسب إبراهيم

عليه السلام إلى أبيه وأبوه كافر ونسب ابن نوح إلى أبيه وابنه كافر

وقال الله لنبيه في زيد بن حارثة وادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم في الدين ومواليكم وقال تعالى وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه فنسب الموالي إلى نسبين أحدها إلى الآباء والآخر



إلى الولاء وجعل الولاء بالنعمة  
وقال رسول الله إنما الولاء لمن

أعتق

فدل الكتاب والسنة على أن الولاء إنما يكون لمتقدم فعل من المعتق كما يكون النسب بمتقدم ولاد من الأب  
وبسط الكلام في امتناعهم من تحويل الولاء عن المعتق إلى غيره بالشرط كما يمتنع تحويل النسب بالانتساب إلى غير  
من ثبت له النسب

أنا أبو سعيد بن أبي عمرو نا أبو العباس أنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله قال الله جل ثناؤه والذين ينتغون  
الكتاب مما ملكت أيماكم فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا  
قال الشافعي في قول الله عز و جل والذين ينتغون الكتاب ٦٦ دلالة على أنه إنما أذن أن يكاتب من يعقل ما يطلب  
لا من لا يعقل أن ينتغي الكتابة من صبي ولا معتوه

أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي أنا عبد الله بن الحارث بن عبد الملك عن ابن جريج أنه قال لعطاء ما  
الخير المال أو الصلاح أم كل ذلك قال ما نراه إلا المال قلت فإن لم يكن عنده مال وكان رجل صدق قال ما  
أحسب ما خيرا إلا ذلك المال لا الصلاح قال وقال مجاهد إن علمتم فيهم خيرا المال كائنة أخلاقهم وأديانهم ما  
كانت

قال الشافعي الخير كلمة يعرف ما أريد بها بالمخاطبة بما

قال الله تعالى إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية فعقلنا أنهم خير البرية بالإيمان وعمل  
الصالحات لا بالمال  
وقال الله عز و جل والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فعقلنا أن الخير المنفعة بالأجر لا أن في البدن  
لهم مالا  
وقال الله عز و جل إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيرا فعقلنا أنه إن ترك مالا لأن المال المتروك ولقوله الوصية  
للوالدين والأقربين  
فلما قال الله عز و جل إن علمتم فيهم خيرا كان أظهر معانيها بدلالة ما استدللنا به من الكتاب قوة على اكتساب  
المال وأمانة لأنه قد يكون قويا فيكسب فلا يؤدي إذا لم

يكن ذا أمانة وأمينا فلا يكون قويا على الكسب فلا يؤدي ولا يجوز عندي والله أعلم في قوله تعالى إن علمتم فيهم  
خيرا إلا هذا

وليس الظاهر أن القول إن علمت في عبدك مالا لمعنيين أحدهما أن المال لا يكون فيه إنما يكون عنده لا فيه ولكن  
يكون فيه الاكتساب الذي يفيد المال والثاني أن المال الذي في يده لسيده فكيف يكاتبه بماله إنما يكاتبه بما يفيد  
العبد بعد الكتابة لأنه حيثئذ يمنع ما أفاد العبد لأداء الكتابة  
ولعل من ذهب إلى أن الخير المال أراد أنه أفاد

بكسبه مالا للسيد فيستدل على أنه يفيد مالا يعتق به كما أفاد أولا  
قال الشافعي وإذا جمع القوة على الاكتساب والأمانة فأحب إلى سيده أن يكاتبه ولا يبين لي أن يجبر عليه لأن الآية  
محملة أن يكون إرشادا أو إباحة لا حتما وقد ذهب هذا المنهج عدد من لقيت من أهل العلم  
وبسط الكلام فيه واحسب في جملة ما ذكر بأنه لو كان

واجبا لكان محلودا بأقل ما يقع عليه اسم الكتابة أو لغاية معلومة  
أنا أبو سعيد نا أبو العباس أنا الربيع نا الشافعي أنا الثقة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر أنه كاتب عبدا له بخمسة  
وثلاثين ألفا ووضع عنه خمسة آلاف أحسبه قال من آخر نجومه  
قال الشافعي وهذا عندي والله أعلم مثل قول الله عز وجل وللمطلقات متاع بالمعروف فيجبر سيد المكاتب على  
أن يضع عنه مما عقد عليه الكتابة شيئا وإذا وضع عنه شيئا ما كان لم يجبر على أكثر منه

وإذا أدى المكاتب الكتابة كلها فعلى السيد أن يرد عليه منها شيئا ويعطيه مما أخذ منه لأن قوله عز وجل من مال  
الله الذي آتاكم يشبه والله أعلم آتاكم منها فإذا أعطاه شيئا غيره فلم يعطه من الذي أمر أن يعطيه منه وبسط  
الكلام فيه

#### ما يؤثر عنه في التفسير في آيات متفرقة سوى ما مضى

أنا أبو عبد الله الحافظ في كتاب المستدرک أنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنا الربيع بن سليمان أنا الشافعي أخبرني  
يحيى بن سليم نا ابن جريج عن عكرمة قال دخلت على ابن عباس وهو يقرأ في المصحف قبل أن يذهب بصره وهو  
يبكي فقلت ما يبكيك يا أبا عباس جعلني الله فداك

فقال هل تعرف أيلة قلت وما أيلة قال قرية كان بها ناس من اليهود فحرم الله عليهم الحيطان يوم السبت فكانت  
حيطانهم تأتيهم يوم سبتهم شرعا بيض سمان كأمثال للمخاض بأفنيانهم وأبنيانهم فإذا كان في غير يوم السبت لم يجدوها  
ولم يدركوها إلا في مشقة ومؤنة شديدة فقال بعضهم أو من قال ذلك منهم لعنا لو أخذناها يوم السبت

وأكلناها في غير يوم السبت ففعل ذلك أهل بيت منهم فأخذوا فشؤوا فوجد جيرانهم ريح الشوي فقالوا والله ما  
نرى إلا أصاب بني فلان شيء فأخذها آخرون حتى فشا ذلك فيهم فكشروا فافترقوا فرقا ثلاثا فرقة أكلت وفرقة نمت  
وفرقة قالت لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا فقالت الفرقة التي نمت إنا نحذركم غضب الله  
وعقابه أن يصيبكم الله بخسف أو قذف أو بعض ما عنده من العذاب والله لا نبايتكم في مكان وأنتم فيه قال  
فخرجوا من البيوت فغدوا عليهم من الغد فضربوا باب البيوت فلم يجبهم

أحد فأتوا بسلم فأسندوه إلى البيوت ثم رقى منهم راق على السور فقال يا عباد الله قردة والله لها أذنان تعاوى  
ثلاث مرات ثم نزل من السور ففتح البيوت فدخل الناس عليهم فعرفت القروود أنسابها من الإنس ولم يعرف الإنس  
أنسابها من القروود قال فيأتي القرد إلى نسيبه وقريبه من الإنس فيحتك به ويلصق ويقول الإنسان أنت فلان فيشير

براسه أي نعم ويكي وتأتي القردة إلى نسيبها وقريبها من الإنس فيقول لها الإنسان أنت فلانة فتشير برأسها أي نعم وتبكي فيقول لها الإنسان إنا حذرناكم غضب الله

وعقابه أن يصيبكم بخسف أو مسخ أو بعض ما عنده من العذاب  
قال ابن عباس وسمع الله عز وجل يقول فأنجينا الذين ينهاون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا  
يفسقون فلا أدري ما فعلت الفرقة الثالثة قال ابن عباس فكم قد رأينا من منكر فلم ننه عنه قال عكرمة ألا ترى  
جعلني الله فداك أتم أنكروا وكرهوا حين قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا فأعجبه قولي  
ذلك وأمر لي ببردين غليظين فكسانيهما  
أنا أبو عبد الله الحافظ في آخرين قالوا أنا أبو العباس أنا الربيع أنا الشافعي أنا سفيان عن الزهري عن عروة قال لم  
يزل

رسول الله يسأل عن الساعة حتى أنزل عليه فيم أنت من ذكراها فاتهي  
أنا أبو عبد الله الحافظ أخبرني أبو عبد الله أحمد بن محمد بن مهدي الطوسي نا محمد بن المنذر بن سعيد أنا محمد بن  
عبد الله بن عبد الحكم قال سمعت الشافعي يقول في قول الله عز وجل وأنتم سامدون قال يقال هو الغناء بالحميرية  
وقال

بعضهم غضاب مبرطمون  
قال الشافعي من السمود وكل ما يحدث الرجل به فلها عنه ولم يستمع إليه فهو السمود  
أنا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا الحسن بن مقسم ببغداد يقول سمعت أحمد بن علي بن سعيد البزار يقول  
سمعت أبا ثور يقول سمعت الشافعي يقول القصاحة إذا استعملتها في الطاعة أشفى وأكفى في البيان وأبلغ في الإحذار  
لذلك دعا موسى ربه فقال واحلل عقدة من لساني يقفها قولي وقال وأخي هرون هو أفصح مني لسانا لما علم أن  
القصاحة أبلغ في البيان

أنا أبو عبد الرحمن السلمي سمعت علي بن أبي عمرو البلخي يقول سمعت عبد المنعم بن عمر الأصفهاني يقول نا أحمد  
بن محمد المكي نا محمد بن إسماعيل والحسين بن زيد والزعفراني وأبو ثور كلهم قالوا سمعنا محمد بن إدريس الشافعي  
يقول نزه الله عز وجل نبيه ورفع قدره وعلمه وأدبه وقال وتوكل على الحي الذي لا يموت  
وذلك أن الناس في أحوال شتى متوكل على نفسه أو على ماله أو على زرعه أو على سلطان أو على عطية الناس  
وكل مستند إلى حي يموت أو على شيء يفنى يوشك أن ينقطع به فتزه الله نبيه وأمره أن يتوكل على الحي الذي لا  
يموت

قال الشافعي واستبطلت البارحة آيتين فما أشتهي باستنباطهما الدنيا وما فيها يدبر الأمر ما من شفيع إلا من بعد

إذنه وفي كتاب الله هذا كثير من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه فتعطل الشفعاء إلا بإذن الله  
وقال في سورة هود عليه السلام وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يمتعكم متاعا حسنا إلى أجل مسمى فوعده الله كل  
من تاب مستغفرا التمتع إلى الموت ثم قال ويؤت كل ذي فضل فضله أي في الآخرة

قال الشافعي رحمه الله فلسنا نحن تائبين على حقيقة ولكن علم علمه الله ما حقيقة التائبين وقد معنا في هذه الدنيا  
تمتعا حسنا

أنا أبو عبد الله الحافظ قال وقال الحسن بن محمد فيما أخبرت عنه وقرأته في كتابه أنا محمد بن سفيان نا يونس بن  
عبد الأعلى قال وقال لي الشافعي ما بعد عشرين ومائة من آل عمران نزلت في أحد في أمرها وسورة الأنفال نزلت  
في بدر وسورة الأحزاب نزلت في الخندق وهي الأحزاب وسورة الحشر نزلت في النصير

قال وقال الشافعي إن غنائم بدر لم تخمس البتة وإنما نزلت آية الخمس بعد رجوعهم من بدر وقسم الغنائم  
قال وقال الشافعي رحمه الله في قوله تعالى لا تحلوا شعائر الله يعني لا تستحلوها وهي كل ما كان لله عز وجل من  
الهدي وغيره وفي قوله ولا آمين البيت الحرام من أتاه تصدوهم عنه  
قال وقال الشافعي رحمه الله في قوله عز وجل شنآن قوم على خلاف الحق وقوله عز وجل إلا ما ذكيتم فما وقع  
عليه اسم الذكاة من هذا فهو ذكي

قال وقال الشافعي الأزلام ليس لها معنى إلا القداح  
قال وقال الشافعي رحمه الله في قوله عز وجل ولا تؤتوا السفهاء أموالكم إنهم النساء والصبيان لا تملكهم ما  
أعطيتك من ذلك وكن أنت الناظر لهم فيه  
قال وقال الشافعي في قوله عز وجل والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم الحرائر من أهل الكتاب غير  
ذوات الأزواج محصنين غير مسافحين

عفائف غير فواسق

قال وقال الشافعي رحمه الله في قوله عز وجل ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية قال  
إذا اتقوا لم يقربوا ما حرم عليهم  
قال وقال الشافعي رحمه الله في قوله عز وجل عليكم أنفسكم قال هذا مثل قوله تعالى ليس عليك هداهم ومثل  
قوله عز وجل فلا تفعلوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره ومثل هذا في القرآن

على ألفاظ

قال وقال الشافعي رحمه الله في قوله عز وجل إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ذكرها فيها معنيين  
أحدهما أنه من عصي فقد جهل من جميع الخلق والآخر أنه لا يتوب أبدا حتى يعلمه وحتى يعمله وهو لا يرى أنه  
محرم والأول أولاهما  
قال وقال الشافعي رحمه الله في قوله عز وجل وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا إلا خطأ معناه أنه ليس للمؤمن أن يقتل  
أخاه إلا خطأ

قال وقال الشافعي في قوله عز وجل قل الله يفتيكهم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب الآية قول عائشة رضي الله  
عنها أثبت شيء فيه وذكر لي في قولها حديث الزهري  
قال وقال الشافعي في قوله عز وجل لا يراخذك الله باللغو في أيمانكم ليس فيه إلا قول عائشة حلف الرجل على

الشيء يستيقنه ثم يجده على غير ذلك

قلت وهذا بخلاف رواية الربيع عن الشافعي من قول عائشة ورواية الربيع أصح فهذا الذي رواه يونس عن الشافعي من قول عائشة إنما رواه عمر بن قيس عن عطاء عن عائشة وعمر بن

قيس ضعيف وروي من وجه آخر كالمقطع

والصحيح عن عطاء وعروة عن عائشة ما رواه في رواية الربيع والصحيح من المنهه أيضا ما أجازته في رواية الربيع

قرأت في كتاب السنن رواية حرملة عن الشافعي رحمه الله قال قال الله تبارك وتعالى ووصينا الإنسان بالديه حسنا وقال تعالى أن اشكر لي ولوالديك وقال جل ثناؤه إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا وقال تبارك اسمه فلينظر الإنسان مم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب فليل يخرج من صلب الرجل وترائب المرأة

وقال من نطفة أمشاج نبتليه فقيل والله أعلم

نطفة الرجل مختلطة بنطفة المرأة قال الشافعي وما اختلط سمته العرب أمشاجا

وقال الله تعالى ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك الآية

فأخبر جل ثناؤه أن كل آدمي مخلوق من ذكر وأنثى وسمى الذكر أبا والأنثى أما

ونبه أن ما نسب من الولد إلى أبيه نعمة من نعمه فقال فيشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب وقال يا زكريا إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى

قال الشافعي ثم كان بينا في أحكامه جل ثناؤه أن نعمته لا تكون من جهة معصيته فأحل النكاح فقال فانكحوا ما طاب لكم من النساء وقال تبارك وتعالى فإن خفتن ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم وحرم الزنا فقال ولا تقرنوا الزنا مع ما ذكره في كتابه

فكان معقولا في كتاب الله أن ولد الزنا لا يكون منسوبا إلى

أبيه الزاني بأمه لما وصفنا من أن نعمته إنما تكون من جهة طاعته لا من جهة معصيته

ثم أبان ذلك على لسان نبيه وبسط الكلام في شرح ذلك

أنا أبو عبد الرحمن السلمي قال حدثنا علي بن عمر الحافظ ببغداد نا عبد الله بن محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن العباس الشافعي حدثنا أبي عن أبيه حدثني أبي محمد بن عبد الله بن محمد قال سمعت الشافعي يقول نظرت بين

دفتي المصحف فعرفت مراد الله عز وجل في جميع ما فيه إلا حرفين ذكرهما وأنسيت أحدهما والآخر قوله تعالى ٦

وقد خاب من دساها فلم أجده في كلام العرب فقرأت لمقاتل بن سليمان أنها لغة السودان وأن دساها أغواها

قوله في كلام العرب أراد لغته أو أراد فيما بلغه من كلام العرب والذي ذكره مقاتل لغة السودان من كلام العرب والله أعلم

وقرأت في كتاب السنن رواية حرملة بن يحيى عن الشافعي رحمه الله قال قال الله عز وجل لا ينهاكم الله عن الذين

لم يقاتلوكم في الدين الآيتين

قال يقال والله أعلم إن بعض المسلمين تأثم من صلة المشركين أحسب ذلك لما نزل فرض جهادهم وقطع الولاية بينهم وبينهم ونزل لا تجدوا قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله الآية فلما خافوا أن تكون المودة الصلة بالمال أنزل لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا عل إخراجكم أن

تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون  
قال الشافعي رحمه الله وكانت الصلة بالمال والبر والإقسطا ولين الكلام والمراسلة بحكم الله غير ما فهموا عنه من الولاية لمن فهموا عن ولايته مع المظاهرة على المسلمين  
وذلك أنه أباح بر من لم يظاهر عليهم من المشركين والإقسطا إليهم ولم يحرم ذلك إلى من أظهر عليهم بل ذكر الذين ظاهروا عليهم فنهاهم عن ولايتهم وكان الولاية غير البر والإقسطا  
وكان النبي فادى بعض أسارى بدر وقد كان أبو عزة الجمحي ممن من عليه وقد كان معروفا بعداوته والتأليب عليه بنفسه ولسانه ومن بعد بدر على ثمامة بن أثال وكان معروفا بعداوته وأمر بقتله ثم من عليه بعد إيساره وأسلم

ثمامة وحبس الميرة عن أهل مكة فسألوا رسول الله أن يأذن له أن يبرهم فأذن له فمأرهم  
وقال الله عز وجل ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا والأسرى يكونون ممن حاد الله ورسوله  
أنا أبو عبد الرحمن السلمي أنا الحسن بن رشيق إجازة قال قال عبد الرحمن بن أحمد المهدي سمعت الربيع بن سليمان يقول سمعت الشافعي رحمه الله يقول من زعم من أهل العدالة أنه يرى الجن أبطلت

شهادته لأن الله عز وجل يقول إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم إلا أن يكون نبيا  
أنا أبو سعيد بن أبي عمرو قال ثنا أبو العباس الأصم أنا الربيع أنا الشافعي رحمه الله قال أكره أن يقال للمحرم صفر ولكن يقال له الحرم  
وإنما كرهت أن يقال للمحرم صفر من قبل أن أهل الجاهلية كانوا يعدون فيقولون صفران للمحرم وصفر وينسئون فيحجون عاما في شهر وعاما في غيره ويقولون

إن أخطأنا موضع الحرم في عام أصبناه في غيره فأنزل الله عز وجل إنما النسيء زيادة في الكفر الآية  
وقال رسول الله إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض السنة اثنا عشر شهرا منها أربع حرم  
ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب شهر مضر الذي بين جمادى وشعبان

قال الشافعي فلا شهر ينسأ وسماه رسول الله الحرم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين